

苦難神學初探

祝福或咒詛

馬有藻 著



冰凍崇山 雪封峻嶺
艱險的表象之下 潛藏多少危機
待嚴冬逝盡 煦日拂過山頭
一彎春水悠悠而來
縱谷一變成綠洲

出版序

「要收的庄稼多，做工的人少。」这正是目前海外华人基督徒所面临的困境。亦即放眼望去，尽是一大群没有牧人的羊群，因着教导不足，不仅群羊四散，更是难将福音传到所需之处。故此，我们于一九九七年在美国加州成立了「华人基督徒培训供应中心」(Chinese Christian Training Resources Center)，简称「华训」(CCTRC)。

为表明华训自神所领受的异象，我们将华训宗旨定为：「专一教导，供应教材，培训门徒，倍增事工。」基于这样的需要，我们将出版五大系列的教材，来装备各地的信徒及领袖。

此五大系列为：

1. 新约系列：新约导读及精要、新约各书卷诠释、新约圣经难题、新约书卷详纲。
2. 旧约系列：旧约导读及精要、旧约各书卷诠释、旧约圣经难题、旧约书卷详纲。
3. 神学系列：基要真理、系统神学、新约神学、旧约神学、苦难神学。
4. 教牧系列：实用释经讲道法、释经讲章范例、释经法学与查经法、实用护教学、宗教比较、伦理学、领袖训练、个人布道、差传学等。

5. 生活系列：基督徒健康心理学、家庭婚姻辅导、灵修生活、门徒训练。

「华训」是一个凭信心仰望神供应的机构，我们欢迎对培训教导事工有负担的教会与弟兄姊妹，在祷告及经济上支持出版书籍，及供应老师赴各地培训。

愿神祝福我们手中的工作，藉此五大系列教材的出版，不仅可服事各地华人教会同工、主日学老师、查经班、团契，及各差传、福音广播、训练机构，圣经学校、神学院；更可以透过文字出版品将神的救恩、佳美福音传到地极。

华人基督徒培训供应中心 谨识

「华训神学系列」研读指南

「惟独认识神的子民，必刚强行事」（但11：32）。每一位信徒都应该成为一个神学家。因为「神学」最基本的定义就是「神学」，学习认识神的属性、作为，及了解神对世人的要求与计划。故此认识神的人在生命中有方向；同时可以心领神会地用在待人处事的现实生活中，导正社会失之偏颇的价值观、伦理观；使基督徒生命成熟，使华人教会成长复兴，这是华训丛书出版「圣经系列」所欲努力的方向。

「华训圣经系列」的编写特色如下——

1. 以圣经作基础：圣经是一切神学真理度之标准与权威，本系列之书皆以圣经为出发点、论证及总结。
2. 段落分明：好的大纲是明白一书的要钥。本系列各书均注重各章的大小分段，并彼此间之贯通，以益明白全书；使研读者一目了然。
3. 图表缜密：文中、文末及附录皆有详细的图表，以结构、综览、比较、分析等方法掌握各中心思想。
4. 课程大纲：书后多附有课程大纲，适用于自修或老师教导之分发教材。

「华训圣经系列」乃针对下列特定对象的需要——

1. 牧长：帮助复习圣经，以期出现新亮光，传递新的感动。

2. 神学生：为神学真理奠定基石，栽培服事实力。

3. 主日学教师：适用于主日学及各地教导、培训使用之教材，教导时可使用书后所附之课程大纲，学生易于了解。

4. 团契或小组同工：可应用于查经聚会，使肢体、同工的关系连结于神学真理上。

5. 有心追求的基督徒：培养认识神学真理的能力，使基督徒在神学上打基础，生命成长。

「华训神学系列」的出版，就是为了装备门徒、坚定信仰，企盼上述读者支持、响应，使用「华训神学系列」，切实地帮助渴慕真理的人。

张 序

自然界的灾害、社会的不安、经济的萧条、道德的沦丧、心灵的空虚，以及肉体的衰残等等，掌控了人生。世人被生老病死、成败得失，以及许多无法掌握的外力所操纵，生命充满着无奈又无法自拔。故历世历代许多哲学家及宗教家，均由不同的角度来探究、分析苦难的因由，并寻求挣脱枷锁的方法。

约伯记15：7：「人生在世，必遇患难，如同火星飞腾。」主耶稣也说：「在世上，你们有苦难。」（约翰福音16：33）。对基督徒而言，苦难亦非能够豁免，更非个人能力所能就会及抵挡的。对苦难的来临也常会存疑：既然神是慈爱怜悯的神，为何容许苦难的存在？为何不除去世上的一切苦难？为何许多忠心爱主的信徒，反而在患难中受苦，甚至为主殉道？为何……？这些不解之谜，令信徒大感困惑。

本书作者马有藻老师，将历代哲人及各种宗教，对苦难的探索、来源、历史及解决方法，都作简明扼要及有系统的介绍。最终回归圣经中，从旧约至新约，由各卷书中的真理及亮光，来探讨苦难的来由、要义，并进而用教会历史中的见证，加以对照解析，指出胜过苦难的良方。

「苦难」究竟对基督徒是祝福或咒诅呢？

深信此书可帮助读者面对生命的艰苦和辛酸有深刻的领受，并且以正确的态度，及从神而来的信心和盼望来超越。

张 西 平

于美国加州柏克莱

自序

基督教是个非常合理的宗教，也是感情丰富的宗教，圣经作者很乐观，所以有人说基督教是个快乐的宗教。但是世界充满天灾人祸，罪恶横流，苦难的存在与神的慈爱好像是矛盾冲突，两者互斥，有苦难就不会有神爱，有神爱就不应有苦难。

不单非信徒视苦难与神爱不能共存，连信徒也因此怀疑神的属性（全爱或全能？），多少人因苦难的存在而向神质疑。

耶利米书15：18：「我的痛苦，为何长久不止呢？我的伤痕，为何无法医治，不能痊愈呢？难道你待我有诡诈，像流干的河道吗？」

诗篇22：1-2：「我的神、我的神、为什么离弃我，为什么远离不救我，不听我唉哼的言语？我的神啊！我白日呼求，你不应允；夜间呼求，并不住声。」

这两段话语是因痛苦而向神发出的哀鸣。

因为苦难的存在，以致多人称「苦难」就是基督教的「阿奇里的脚跟（Achilles' heel）」【注1】（阿奇里是荷马史诗中的无敌英雄，全身只有脚跟是死穴所在），人一想到苦难，立刻对基督教摇头。一宗教哲学家A. J. Plantinga（自然主义无神论者）说：「基督教是无稽的，要打倒它，你只要将罪恶与痛苦搬出来就够了【注2】。」达尔文看见人生的生老病死，他不去寻求自我解脱，而向世界宣布：「神死了，神不

存在；神若存在，就应没有这些痛苦。」他的问题是神学性而非科学性，他若能仔细钻研有关圣经如何处理苦难的问题，也许就不会如此悖逆神了【注3】。中国一位无名氏在元曲里写着说：「老天爷，你年纪大，耳又聋来眼又花；你看不见，也听不见，杀人放火的享尽荣华，吃素念经的活活饿死。老天爷，你不会做天，你塌了吧！你不会做天，你塌了吧！」【注4】。

历世以来，不少人将苦难归咎上帝，若上苍无力解决人间苦难，不妨塌了算了！苦难是人生不能逃避的事实，也是人生的奥妙，是个很难解释的问题。人在悲痛、无奈、无助中，困惑与怀疑是难免的，以致对神的大能、慈爱质疑——全能的神为何不能解决苦难？全爱的神为何使人受苦？

历代哲人、古圣徒、宗教家、神学家与现代心理学家等均从不同角度加以阐释，但离开了圣经，最佳的解释总是有缺憾。

本书针对「人生的痛苦症结」，探讨：

1. 历代各哲学家、神学家（如柏拉图、苏格拉底、奥古斯丁、亚奎那斯……）的「高见」。
2. 各宗教（如回教、佛教、犹太教、天主教）的解释。
3. 近代心理学家（佛洛伊德、马斯娄）的意见。
4. 现代新兴之神学（如解放神学、希望神学、过程神学、成功神学、存在神学）的「贡献」。

最后以圣经的立场加以评论、作结论。并附「中国教会的苦难史」及「圣经苦难神学课程大纲」。

本书的原稿先是在加略山大众神学院任教时的讲义笔

记，又在自己牧养的教会与主日学分享，肢体们对内容均给予鼓励与支持，并盼望将来能成专书，使更多弟兄姊妹们对苦难有进一步的了解。笔者见此专题的中文书籍不多，遂赧颜集册成书，挂一漏万在所难免，祈望主内同工不吝加以斧正，俾能更合神所用。

付梓之前，本书先蒙杨佩玲姊妹将凌乱无章的手稿笔记转成电脑文字，又蒙「华训」（华人基督徒培训供应中心）总干事张西平弟兄多方协助、赖秋月同工校对、其他同工的关怀，与詹崇新伉俪鼎力资助，加上天恩出版社丁远屏社长及其同工们全力以赴，务求在预定日期内将之问世，没有他们的劳苦，本书实难与大家见面，在此衷心致谢，愿神亲自赐福他自己的工作。

马有藻

序于美国加州柏城（Petaluma）

一九九九年复活节

书目注明

【注1】R. C. Sproul, Reason to Believe, Zondervan, 1982, p. 117.

【注2】见梁燕城著，苦罪悬谜，天道，1986，20页。

【注3】J. D. Morris, ‘Darwin & Evolution’, Impact, ICR, Jan, 1992.

【注4】徐锦尧、蔡无云合著，苦，有何难？，突破，1995，16页。

目 录

出版序	I
「华训神学系列」研读指南	II
张序	
自序	
第一章 背景导论	1
第二章 苦难的诠释及应对（一） ——历代哲人与圣徒的苦难观	9
第三章 苦难的诠释及应对（二） ——各宗教的苦难观	29
第四章 圣经的亮光（一） ——旧约的苦难观	49
第五章 圣经的亮光（二） ——新约的苦难观	71
第六章 圣经中的苦难观复习	89
第七章 受苦的神与人	101
第八章 教会历史的见证	113

第九章	受苦神学总结论	121
第十章	「圣经苦难神学」课程大纲	131
参考书目介绍		165
华人基督徒培训供应中心简介		167

第 10 章

「圣经苦难神学」

课程大纲

第一课：导论

A. 导言

1. 苦难——英文 Suffering 源于拉丁文 Suffere。此字由 suf（=sub[意：在下]）及 ferre（=bear[意：背负]）组成，意「在重压下所背负的」。
2. 神的治权——神掌管这个世界，包括苦难在内。他是无所不在、无所不知、无所不能的神。他也是慈爱的神，他与人同受苦难，他的爱在十架下显明（罗 5:8）。
3. 苦难的好处——
 - (1) 是人生路标，指向更美好的家乡。
 - (2) 患难 → 忍耐 → 老练 → 盼望（罗 5:1-5）。
 - (3) 得生命的冠冕（雅 1:12）。

B. 苦难的类别

1. 自然类（Natural）——如地震、火山爆发、洪水、狂风暴雨……。
2. 社会类（Social）——如暴行、打家劫舍、奸淫邪盗、杀人放火……。
3. 道德类（Moral）——如恶毒诡诈、违反道德准则……。
4. 心灵类（Psychological）——如内心情绪的焦虑、困扰、愁苦、烦躁……。
5. 属灵类（Spiritual）——如不信的恶行、悖逆、与神对

敌……。

6. 肉身类 (Physical) ——如意外车祸、人为的错误带来肉体受苦……。

C. 圣经对苦难的启示与解释

1. 苦难的来由
2. 苦难的历史
3. 苦难的面对
4. 苦难中的盼望

D. 问题

1. 神既是慈爱，为何容许苦难存在？他为何不除去世上一切的苦难？
2. 苦难从何而来？
3. 苦难究竟有何好处？

第二课：摩西五经（苦难的来由）

A. 苦难来自人的犯罪及神的咒诅（创3:14-19）

1. 人类受咒诅：女人怀胎之苦楚（创 3:16），男人的终身劳苦（创 3:17、19）。
2. 动物受咒诅：一切牲畜受咒诅（创 3:14），万物哀声叹气（参罗 8:22）。
3. 植物受咒诅：地长出荆棘和蒺藜（创 3:18）。

B. 神是公义，也是有慈爱

1. 洪水毁灭世界，挪亚全家得救，立虹为记（创 6:13-9:16）。
2. 神灭所多玛、蛾摩拉，天使救援罗得（创 18:20-19:29）。
3. 神降灾法老，拯救以色列人（出 9:22-26，12:21-29）

C. 神知道人间的痛苦，为人安排出路（出3:7-8；林前10:13）

1. 神知道以色列人在埃及的苦（出 3:7-8 有 8 个动词：「看见」、「听见」、「知道」、「下来」、「要救」、「脱离」、「领」、「到」）。
2. 利未记（1-7 章）：用献祭遮盖罪。
3. 民数记：四十年旷野生涯因在一个「信」之失（民 14:11、28-35）。

D.甚多痛苦与人的顺从或违逆神旨有关（申28:1-68）

- 1.申命记：提醒第二代选民勿重蹈第一代之覆辙。
- 2.巴勒斯坦之约（申 28 章）。

顺从（申 28:1-14）→ 祝福。

违逆（申 28:15-68）→ 咒诅。

E.应用：今日罪恶的世界

- 1.世风日下，社会暴力事件日增，抢杀、打劫、放火等，造成人类的痛苦。
- 2.传播媒介的暴力（据调查，十六岁青少年，透过电视而目睹二十五万宗暴力片段，到二十一岁时已目睹一万小时的暴力影集）。
- 3.基督徒当远离罪恶（罗 6:16；雅 1:14-15）。

F.讨论题

- 1.在这充满罪恶的世界里，基督徒应怎样防备，以免受沾染？
- 2.是否所有的苦难都是由罪而起？
- 3.摩西五经在哪些方面提醒信徒？

第三课：历史书（苦难的证实）

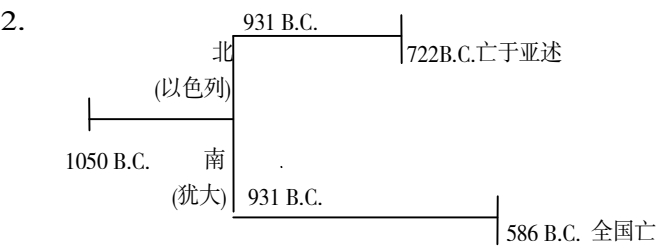
A.旧约历史书（十二卷）

- 1.国时期前之历史——约书亚记、士师记、路得记。
- 2.王国时期之历史——撒母耳记（上下）、列王纪（上下），历代志（上下）。
- 3.亡国后归回时期之历史——以斯拉记、尼希米记、以斯帖记。



B.士师记（历史之循环）

- 1.以色列离弃真神的后果乃是痛苦受制，管教责打、悔改带来复兴，可是复兴后又离弃神，历史循环。



- 3.在黑暗的士师时代仍有先明的一面：神祝福那些对他有信心的人（士 4:13-17）。

C.列王纪（上下）与历代志（上下）

比较图：

	列王纪（上下）	历代志（上下）
作者	耶利米	以斯拉
对象	被掳	归回
日期	586 ~ 560B.C.	458 ~ 400B.C.
目的	亡国之因： 君王不听先知	亡国之因： 君王不重视圣殿

行 恶 → 奴 役 → 呼 求 → 拯 救
 Rebellion Retribution Repentance Restoration

1.不爱神 → 国家衰落。

2.爱神 → 国家兴盛。

D.以斯拉记、尼希米记（爱国、爱神、与认罪）

1.重建圣殿（拉 4:12-13）哭号和欢呼声音不能分辨（在苦难中神恩浩瀚）。

2.以斯拉为国、为民认罪祈祷（拉 9:13-14）（承认苦难的由来及悔改）。

3.尼希米立约签名承认罪（尼 9:32-34）（承认苦难的由来及悔改）。

E.选民苦难史

主后 70 年圣城焚毁；70 至 636 年罗马人统治；636 至 1099 年阿拉伯人统治；1099 至 1263 年十字军统治；1263

至 1517 年埃及统治；1517 至 1917 年土耳其统治；1917 年至 1948 年英国托管；1948 年 5 月 14 日以色列独立；1967 年 6 月 5 日至 11 月 6 日以阿战争；1979 年 4 月 25 日以色列与埃及签订大卫营和平之约；1993 年 9 月 13 日以色列与「巴解」签约；1994 年 5 月 4 日以巴在开罗签署和平条约。

F. 讨论题

1. 以色列国的苦难与对神的关系。
2. 世人苦难与对神的关系。

第四课：智慧书（苦难的分析）

A.约伯记：为何义人也受苦？

- 1.约伯受试炼（伯 1:1-19）——儿女、牛羊、房产全失去。
- 2.约伯之忍耐（伯 1:20-22）——「我赤身出于母胎，也必赤身归回，赏赐的是耶和华……」
- 3.约伯与友人与神。

章数	各种辩论	约伯回答
3~31	以利法：约伯受苦因犯罪（4：8） 比勒达：约伯虚伪不认罪（8：20） 琐法：约伯瞎眼不见己罪（11：6、11）	没有犯罪（6：10） 求神伸冤（23：3-1） 有人受苦非因罪（9：22） 自言行义不变（27：6）
32~37	以利户：受苦有益	缄默
38~41	神： 1. 创造万物之奇能（38-39） 2. 有谁可与神争辩（40-41）	缄默 自认无知愚昧

- 4.约伯苦尽甘来（伯 42:10-15）。

B.诗篇：苦难中等候神

- 1.苦难是犯罪而起（诗 32 篇）。
- 2.朋友知己，反成仇敌（诗 55:12-14）。
- 3.义人受苦，恶人兴旺（诗 73 篇）。
- 4.国破家亡（诗 137 篇）。

C.箴言：苦难乃神的管教

- 1.苦难来自不敬畏神（箴 1:29-33）。
- 2.苦难来自生活放荡（箴 5:1-14，7:1-27）。
- 3.苦难来自神的管教（箴 3:11-12）。
- 4.面对苦难的方法：敬畏神（箴 9:10）、远离恶事（箴 3:7）、谨守己路（箴 16:17）。

D.传道书：苦难来自世上不公平的事

- 1.苦难来自空虚的人生。
- 2.苦难来自不公平的世界（传 3:16、4:1-3，7:15，8:10-12）。
- 3.面对苦难之法：相信神的公义（传 3:17，11:9）、不可抱怨（传 10:20 上）、敬畏神（传 5:7，8:12）、谨守神的诫命、当尽本分（传 12:13-14）。

E.讨论题

- 1.约伯如何从咒诅自己生辰转而赞美神？
- 2.诗篇、箴言、传道书各自提供什么方法面对苦难？

第五课：大先知书（上）

苦难的解决

A.以赛亚书：受苦的仆人

- 1.罪（赛 1:2-6）——罪恶是苦难的根源。
- 2.悔改（赛 1:18）——应对苦难要悔改，若不听从反倒悖逆，必被刀剑吞灭。
- 3.救赎（赛 1:26-27）——神应许凡归正的人，必因公义得蒙拯救。
- 4.弥赛亚（赛 7:14，9:6-7）——透过弥赛亚神迹的降生（赛 7:14），为神的仆人（四首仆人诗歌），完成救赎（赛 53 章），作地上和平之君（赛 9:7）。
- 5.受苦的弥赛亚（赛 52:13-53:12）——弥赛亚的受苦是全书核心，他为民代死，民才能复兴。
- 6.复原（赛 65:17-25，66:22）——新天新地，一切苦难皆消除。

B.耶利米书：「雅各的灾难」

- 1.痛苦（8:18-19，20:14-17，23:9）——耶利米称「泪眼先知」，亲眼看见国家灭亡，他痛苦的心情，在这几段的经文中流露出来。
- 2.国难之因（耶 2:13-19，17:1、3、9，23:10-12）——

人离弃神。人心比万物都诡诈，坏到极处，人人行恶犯罪。

- 3.苦难之消除（耶 33:3，31:31-34）——神的爱。怜悯、顾念选民，神立下耶利米之约（又作新约），神会将律法放在人心里（圣灵内住），赦免罪孽（基督十字架的代死）。

C.讨论题

- 1.以赛亚如何宣告面对与消除苦难之法？
- 2.耶利米如何指出国家苦难的来由，及如何保证将来苦难消除？

第六课：大先知书（下）

苦难的解决

A.以西结书（荣耀复临）

1. 荣耀离去，表示神放弃选民——以西结先见神的荣耀荣光（结 1:26），灵将以西结带到迦巴鲁河边劝勉选民（结 3:15），灵将以西结带返圣城（结 8:3），见选民犯罪（结 8:14），神的荣耀离殿（结 9:3, 10:18），神的荣耀从橄榄山升上天上去（结 11:23）。
2. 预言国亡——以象征性动作，预言巴比伦将灭以色列国（结 4:2）。
3. 骸骨复活——以枯干骸骨之异象，预言以色列国必得复兴（结 37:1-10）。
4. 荣耀复返——神的荣光重返圣殿（结 43:1-5），表示神再眷顾选民，清除苦难。
5. 活水长流——水由殿门下涌出（结 47:1、8），表示神恩浩瀚。

B.但以理书（灾离后的国度）

1. 立志敬畏神——不玷污自己，不吃王膳，宁愿吃素、饮白水（但 1:8）。
2. 视死如归——火窑中的见证，决不拜尼布甲尼撒王的金像（但 3:17-18）。

3.封住师口——危险中经历神的保守（但 6:22）。

4.七十个七——神清除苦难的六个计画（但 9:24-27）：

- | | | |
|------------|---|---------|
| (1)止住罪过 | } | 主降世时已应验 |
| (2)除净罪恶 | | |
| (3)赎尽罪孽 | | |
| (4)引进永义 | } | 主再来时才应验 |
| (5)封住异象和预言 | | |
| (6)膏至圣者 | | |

C.讨论题

- 1.以西结如何追溯神放弃他的百姓（表示苦难必临）？
- 2.但以理如何在苦难中过一个立志爱神的生活？

第七课：小先知书（上）

苦难的预告

A.何西阿书（慈绳爱索）

- 1.命娶淫妇为妻（何 1:2）——指以色列如淫妇背弃神（苦难之因）。
- 2.神复施恩眷顾（何 11:4）——神却以慈绳爱索牵引选民回来（苦难之赎）。

B.约珥书（灾祸遍地）

- 1.以天灾劝民悔改（珥 1:1-4，2:13-14）——撕裂心肠的悔改（对付苦难之法）。
- 2.耶和华的日子临近（珥 1:15，2:1、11、31，3:14）——神的审判（苦难的日子）。

C.阿摩司书（三番二次）

- 1.国家三番二次犯罪，必受神罚（摩 1:3、6、9、11、13，2:1、4、6）（苦难之赎）。
- 2.神必重建以色列国（摩 9:11）（苦难之赎）。

D.俄巴底亚书（趁火打劫）

- 1.别人有苦难，不可幸灾乐祸（俄 12-14 节）（对受苦的人）。

- 2.你怎样行，神必照样向你行（俄 15 节）（苦难的警告）。

E.约拿书（转变祸灾）

- 1.一人犯罪，全船受害（拿 1:7）（一人犯罪，全体受苦）。
- 2.一人传道，全城悔改（拿 3:5-10）（苦难的消除）。

F.弥迦书（仰望真神）

- 1.苦难源于自己的罪行（弥 1:5）（苦难之因）。
- 2.专心仰望神，神必伸冤（弥 7:7-10）（应付苦难之计）。

G.讨论题

- 1.六位小先知的苦难信息有何共同之点？
- 2.他们解决苦难的方法又如何？

第八课：小先知书（下） （苦难的预告）

A.那鸿书（恶有恶报）

- 1.耶和華虽不轻易发怒，却万不以有罪为无罪（鸿一 2-3）（苦难的警告）。
- 2.耶和華本为善，在患难的日子为人的保障（鸿 1:7）（在苦难中的保守）。

B.哈巴谷书（因信得生）

- 1.犹太人犯罪，神用巴比伦人审判选民（哈 1:3、13、14）（苦难之由）。
- 2.义人因信得生（哈 2:4）——义人信靠神而过生活（在苦难中的生活）。

C.西番雅书（默然的爱）

- 1.惩罚人是十分小心的（番 1:12）。
- 2.神是公义的，断不作非义的事（番 3:5），必默然爱那些真诚信靠神的人（番 3:17）。

D.哈该书（天灾教材）

- 1.圣殿荒凉，而各人建造华美房子（该 1:4、6-7）（人在苦难中离开神）。

2.天灾为神用的教材（该 2:17）（苦难的教育功能）。

E.撒迦利亚书（异象奇景）

1.苦难是人离开神（亚 1:3-4）（苦难因由）。

2.末日选民受苦的预告（三分之二人死，三分之一人经火熬炼）（亚 13:7-8）（苦难是报应）。

3.主再来建立神国（亚 14:4、9、21）（苦难不存在）。

F.玛拉基书（福可成诅）

1.以色列人在七方面否认神的控告（玛 1:2、6-7、12-13，2:14、17，3:7-8、13）。

2.公义的神必降苦难于行恶的人（玛 4:1-3）。

G.讨论题

1.这六位小先知的苦难信息有何共同之点？

2.这六人似乎颇强调神公义的审判，那么如何脱离灾难？

第九课：四福音（十架受苦）

A.世上有苦难

- 1.约翰福音 16:33 节：「世上有苦难……我已经经胜了世界。」
- 2.马太福音 5:10：「为义受逼迫的人……」
- 3.马太福音 5:11：「人若因我辱骂你们，……坏话毁谤你们……」
- 4.马太福音 10:16-17：「……羊进入狼群，……（人）在会堂里鞭打你们……」
- 5.马太福音 10:21、34-36：「人与父亲生疏……人的仇敌，就是自己家里的人」，被家人迫害。

B.苦难的由来

- 1.罪而引至（可 2:1-5）——主治治瘫子，对他说：你的罪赦了。
- 2.受连累（路 13:1-5）——楼倒塌了，压死十八人（无辜受害）。
- 3.受撒但所害（路 13:10-11；可 5:1-5）——人被鬼附着。

C.主自己对受苦的态度

- 1.主承担苦难（太 16:21）——预言被杀，「必须」受

苦。

- 2.主舍命的决心（太 20:28）——要服事人，为人舍命，作多人的赎价。
- 3.主顺服神（太 26:39）——求神叫苦杯离开，然而要照父神的意思。
- 4.恳切祷告（路 22:44）——主极其伤痛，祷告更加恳切。

D.面对苦难的方法

- 1.用信心等候神的医治（可 5:36、34）——「不要怕，只要信」，「你的信救了你」。
- 2.在苦难中不离开主（路 22:28）——「我在磨炼之中，常和我同在的就是你们」。
- 3.他是复活的主（路 24:1-12）——空坟墓证实他能胜过死亡，他能将苦难消除。

E.讨论题

- 1.从主耶稣的神迹看他如何看世上的苦难。
- 2.从主耶稣的教训看他如何解释世上的苦难。
- 3.从主耶稣的十架看他如何面对世上的苦难。

第十课：使徒行传 (教会受苦的事实)

A.信徒为主受苦的预言

- 1.马可福音 13:9：「……因为人要把你们交给公会，并且你们在会堂里要受鞭打……」
- 2.约翰福音 15:18：「世人若恨你们，你们知道恨你们以先，已经恨我了。」
- 3.约翰福音 16:2：「人要把你们赶出会堂，并且时候将到，凡杀你们的……」

B.信徒为主受苦的应验

- 1.使徒行传 4:1-3：彼得、约翰被捉拿。
- 2.使徒行传 5:17-18：使徒下监。
- 3.使徒行传 7:57-60：司提反受害。
- 4.使徒行传 8:1-2：扫罗迫害教会。
- 5.使徒行传 9:16：预言保罗必须受许多苦难。
- 6.使徒行传 14:19：保罗被石头打至半死。
- 7.使徒行传 14:22：入天国必须经历许多艰难。
- 8.使徒行传 16:22-23：保罗和西拉被打、下监。
- 9.哥林多后书 11:24-29：保罗受诸般的患难。

C.受苦心志的坚决

- 1.使徒行传 5:41：「他们离开公会，心里欢喜，因被算是配为这名受辱。」
- 2.使徒行传 20:23-24：「我却不以性命为念，也不看为宝贵，只要行完我的路程，成就我从主耶稣所领受的职事……」

D.在苦难中有主的同在

- 1.使徒行传 4:8：第一次受苦经历。
- 2.使徒行传 5:29：有主同在而来的勇气。
- 3.使徒行传 8:1-4：因受逼迫而使福音传开。
- 4.使徒行传 12:5：教会的态度。
- 5.使徒行传 18:9-10，23:11，27:25：事奉的保证。

E.讨论题

- 1.初期教会信徒怎样承担苦难？
- 2.司提反承受苦难时，在何方面似主耶稣基督？
- 3.耶路撒冷教会的领袖如何面对苦难？

第十一课：保罗书信 (面对苦难的良策)

A. 保罗的见证

1. 神的安慰（林后 1:3-5）——「……我们既多受基督的苦楚，就靠基督多得安慰。」
2. 神的出路（林前 10:13）——「……在受试探的时候，总要给你们开一条出路……」
3. 主恩够用（林后 12:9）——「……我的恩典够你用……」
4. 圣灵的喜乐（帖前 1:6）——「……在大难之中，蒙了圣灵所赐的喜乐……」
5. 将来的荣耀（罗 8:17-18；林后 4:16-18）——「……我想现在的苦楚，若比起将来要显于我们的荣耀，就不足介意了。」，「……我们这至暂至轻的苦楚，要为我们成就极重无比永远的荣耀。」

B. 保罗的苦难经历

1. 诸般苦难（林后 11:23-28）——「……我比他们多受苦难、多下监牢，受鞭打，……」
2. 被石头打（徒 14:19）——「……就用石头打保罗，以为他是死了……」
3. 保罗、西拉下监（徒 16:19-40）——「……打了许多棍，便将他们下在监里……」

C. 保罗面对苦难的态度

1. 与主同苦（罗 8:17）——「……我们和他一同受苦，也必和他一同得荣耀。」
2. 为主受苦（腓 1:29）——「……不但得以信服基督，并要为他受苦。」
3. 效法他的死（腓 3:10）——「……并且晓得和他一同受苦，效法他的死。」
4. 敬虔度日（提后 3:12）——「……凡立志在基督耶稣里敬虔度日的，也都要受逼迫。」
5. 分担苦难（林前 12:26）——「若一个肢体受苦，所有的肢体就一同受苦……」

D. 讨论题

1. 保罗怎样解释苦难的由来？
2. 从保罗的见证中找出面对苦难的方法。
3. 我们同意保罗面对苦难的态度否？

第十二课：普通书信（信心忍耐）

A. 希伯来书（信心忍耐）

1. 主为我们尝了死味（来 2:9-10、18）——「……因受苦难得以完全……」、「他自己既然被试探而受苦，就能搭救被试探的人。」
2. 顺从天父（来 5:8-9）——「……因所受的苦难学了顺从……」
3. 苦难中蒙神保守（来 11:33-35）——「……堵了狮子的口，灭了烈火的猛兽……」
4. 苦难中没有蒙神的保守（来 11:36-37）——「……被石头打死……受穷困、患难、苦害……」

B. 雅各书（喜乐忍耐）

1. 仍要喜乐（雅 1:2）——「……落在百般试炼中，都要以为大喜乐。」
2. 信心考验（雅 1:3-4）——「……信心经过试验就生忍耐……」
3. 凭信心求（雅 1:5-8）——「……求那厚赐与众人……主就必赐给他……」

C. 彼得前、后书（盼望忍耐）

1. 受苦的脚步踪（彼前 2:21）——「……因为基督也为你

们受苦……叫你们跟随他的脚踪行。」

2.可夸的苦（彼前 3:14）——「你们就是为义受苦，也是有福的……」

3.荣耀盼望（彼后 3:11-13）——「……但我们照他的应许，盼望新天新地，有义居在其中。」

D.约翰一、二、三书（爱神无惧）

1.一无所惧（约一 4:18）——「爱里没有惧怕，爱既完全，就把惧怕除去……」

2.神必保守（约一 5:18）——「……从神生的必保守自己，那恶者也就无法害他。」

3.行善属神（约三 11 节）——「……行善的属乎神，行恶的未曾见过神。」

E.犹大书（恶有恶报）

1.神是公正严明（犹 5、6、7、11、12、13 节）——以古时不虔诚的为鉴戒。

2.保守自己（犹 21 节）——「保守自己常在神的爱中，仰望我们主耶稣基督的怜悯，直到永生。」

F. 讨论题

1.综合普通书信面对苦难的良策（「来」、「彼前后」、「雅各」这三书最丰富）。

2.哪一本普通书信面对苦难的方法对你有最大的帮助？

第十三课：启示录 (得胜苦难的预告)

A.从主耶稣的「自称」看苦难

- 1.死里复活（启 1:5）——「……从死里首先复活，为世上君王元首的耶稣基督……」
- 2.首先的、末后的（启 1:5）——「我是阿拉法，我是俄梅戛……」

B.从主耶稣的「吩咐」看苦难

- 1.吩咐要至死忠心（启 2:10）——「……你务要至死忠心，我就赐给你那生命的冠冕。」
- 2.把小书卷吃掉（启 10:10）——「在我口中果然甜如蜜，吃了以后，肚子觉得发苦了。」

C.从主耶稣的「保证」看苦难

- 1.主知道苦难（启 2:9）——「我知道你的患难，你的贫穷……」
- 2.患难不长久（启 2:10）——「你们必受患难十日……」（「十日」指不是长久的）。
- 3.免去试炼（启 3:10）——「你既遵守我忍耐的道……保守你免去你的试炼。」
- 4.工作果效（启 14:13）——「圣灵说，是的，他们息

了自己的劳苦，作工的果效也随着他们。」

D.从魔鬼的「忿怒」看苦难

- 1.撒但所在处（启 2:13）——「……安提帕在你中间，撒但所住的地方被杀……」
- 2.阴间的蝗虫（启 9:1-3）——无底坑开，蝗虫伤害人。
- 3.时候不多（启 12:12）——「……因为魔鬼知道自己时候不多……」

E.从天国建立的前后看苦难

- 1.主为万王之王（启 19:11-21）——「……有一匹白马，骑在马上称为诚信、真实……」
- 2.千禧年（启 20 章上）——撒但被捆绑，信徒与主作王一千年。
- 3.白色大宝座（启 20 章下）——末日的审判。
- 4.新天新地（启 22:1-5）——新天新地，再无死亡，不再有悲哀、哭号。

F.讨论题

- 1.从主耶稣的口中，试列出面对苦难的良策。
- 2.从末世的情况，如何面对将来的苦难。

第十四课：圣经「苦难神学」总复习

A.摩西五经的「苦难神学」：揭开痛苦的面纱

- 1.苦难来自人犯罪及神的咒诅（创 3:14–19）。
- 2.神知道人间的痛苦，为人安排出路（出 3:7–8；参林前 10:13）。
- 3.甚多痛苦与人的顺从或违逆神旨有关（申 28:1–68）。

B.历史书的「苦难神学」：应验痛苦的警告

- 1.国家兴衰与神的关系成正比（撒下 7:16，12:10–12）。
- 2.国破家亡咎由自取（代下 31:22，34:33）。
- 3.爱国、爱神、与认罪（拉 9:13）。

C.智能书的「苦难神学」：分析痛苦的奥秘

- 1.在苦境中不怀疑神、不顶撞神（伯 1:21）。
- 2.进入圣所——从神的角度看苦难世界（诗 73:17）。
- 3.敬畏上主，远离恶事（箴 3:7）。

D.大先知书的「苦难神学」：期待痛苦的消除

- 1.透过神受苦的仆人（赛 53:4–6）。
- 2.透过新约的订立（耶 31:31–34）。
- 3.透过天国的建立（但 2、7、9 章）。

E.小先知书的「苦难神学」：承担痛苦的力量

- 1.神的慈绳爱索（何 11:4）。
- 2.「在守望楼观看」（哈 2:1-4）。
- 3.苦尽甘来（亚 13:7-9）。

F.四福音的「苦难神学」：掘开痛苦的坟墓

- 1.苦难的世界，得胜的主（约 16:33）。
- 2.暂灭苦难的举例（可 5:34-36）。
- 3.「坟墓的秘密」（路 24:1-12）。

G.使徒行传的「苦难神学」：体会痛苦的事实

- 1.「学生不能高过先生」（太 10:24）。
- 2.苦难与见证成为一体（林后 11:24-28）。
- 3.「只要行完我的路程」（徒 20:24）。

H.保罗书信的「苦难神学」：掌握面对苦难的良策

- 1.「万事互相效力」（罗 8:8）。
- 2.神的开路、恩典够用（林后 12:9）。
- 3.「不足介意」（罗 8:18）。

I.普通书信的「苦难神学」：阐释痛苦的意义

- 1.受苦的学校（来 5:8）。
- 2.信心的考验（雅 1:3）。
- 3.盼望生忍耐（彼后 1:4-11，3:13）。

J.启示录的「苦难神学」：预告痛苦的死亡

- 1.风雨中的教会（启 2:8-9，3:11）。
- 2.狂飙中的世界（启 6:9）。
- 3.没有痛苦的天地（启 21:4-5）。

第十五课：全课程总复习大纲

A. 引言

B. 旧约的解释

1. 五经的透视：福祸的来由
2. 历史书的透视：福祸的证实
3. 智慧书的透视：福祸的分析
 - (1) 约伯记：苦难是信心的考验
 - (2) 诗篇：在苦难中等候神
 - (3) 箴言：苦难乃神的管教
 - (4) 传道书：在虚苦人生中敬畏神
4. 大先知书的透视：福祸的预告（上）
 - (1) 以赛亚书：受苦的仆人
 - (2) 耶利米书：雅各的灾难
 - (3) 以西结书：荣耀复临
 - (4) 但以理书：灾难后的国度
5. 小先知书的透视：福祸的预告（下）
 - (1) 何西阿书：慈绳爱索
 - (2) 约珥书：灾祸遍地
 - (3) 阿摩司书：三番二次
 - (4) 俄巴底亚书：趁火打劫
 - (5) 约拿书：转变祸灾

- (6)弥迦书：仰望真神
- (7)拿鸿书：恶有恶报
- (8)哈巴谷书：以毒攻毒
- (9)西番雅书：默默的爱
- (10)哈该书：天灾教材
- (11)撒迦利亚书：异象奇景
- (12)玛位基书：福可成诅

C.新约的解释

- 1.福音书强调十架受苦神学
- 2.使徒行传之「体验受苦神学」
- 3.保罗的「认同受苦神学」
- 4.普通书信的「信心受苦神学」
 - (1)希伯来书强调「信心忍耐」
 - (2)雅各书强调「喜乐忍耐」
 - (3)彼得书信强调「盼望忍耐」
 - (4)约翰书信强调「爱神无惧」
 - (5)犹大书强调「恶有恶报」
 - (6)启示录的「得胜受苦神学」

D.结论

第 1 章

背景导论

一、序言

面对天灾人祸、忧患连年的中国，曾有人说：「中国人啊！你作了何事竟要受这样的咒诅！」

苦难是人生的现实问题，无从避免，无可否认，无所逃脱，无法解释。人在受苦时，心情复杂，思想紊乱，其注意力必分歧，甚至产生迷惘，无从取舍，有发不完的问题，说不尽的怨言；苦难是条走不完的漫长路，一路伴随的是孤寂与困惑。古今中外多少圣贤试图剖析苦难的意义与目的，使受苦者在极度悲伤的处境下，产生一股能忍受痛苦的力量，然而最正确的解释仍须回到圣经里，企盼神的启示，使我们明白苦难在神的旨意里所扮演的角色。

「苦难」或「受苦」一词的英文字 Suffering 源于拉丁文 Suffere，此字是由 suf (= sub，意「在下」) 及 ferre (= bear，意「背负」) 组成，意思是「在重压下所背负的」，换言之，苦难往往是被动的。当苦难来到时，人只有消极地忍受、背负；若人对苦难有正确面对的态度，就能化被动为主动，化消极为积极。因为人在无法驾驭苦难时，若能透过对神坚强的信心，便可在苦境中找到帮助自己的力量，让悲伤得着安慰，使黑暗化为光明。

二、圣经中「苦难」的字义

新旧约中所用有关苦难的字词众多，诸如：

A. 旧约

ke' eb - 「痛苦」、「疼痛」，指身体病痛或心灵苦楚（耶 15：18）。

hil - 「疼痛」、「悲痛」、「产难的剧痛」（诗 48：6；赛 13：8，26：17-18；耶 6：24，22：23；）。

tsar - 「遭难」、「痛苦」、「疼痛」（申 4：30；尼 9：27；赛 21：3；结 30：4、9）。

dawah - 「虚弱」、「发昏」，喻身心方面的痛苦（哀 1：13，5：17）。

samar - 「忧虑」、「惊惧」、「惶恐不安」（诗 119：120）。

'amal - 「苦难」、「患难」、「灾害」、「困苦」（伯 3：10，4：8，5：6-7、11-16，15：35；诗 25：18，73：16，55：10）。

sebel - 「重压」、「重担」（诗 81：6）。

oni - 「苦情」、「痛苦」、「困苦」（创 16：11，29：32；出 3：7）。

morah - 「愁烦」（创 26：35）。

abal - 「悲哀」（创 37：34）。

ra - 「苦」（创 47：9）。

metsar - 「痛苦」、「愁苦」（撒上 1：10；诗 116：3）。

telaah – 「苦难」（尼 9：32）。

tsarah – 「大难」（士 10：14；尼 9：37）。

makob – 「困苦」、「疼痛」（出 3：7；伯 33：19；耶 51：8）。

kaab – 「疼痛」（伯 14：22；诗 69：29；箴 14：13）。

tsir – 「疼痛」（撒下 4：19）。

etseb – 「苦楚」（创 3：16；诗 127：2）。

otseb – 「愁苦」（赛 14：3）。

B. 新约

pathema – 「苦难」（罗 8：18；林后 1：5–7；西 1：24）
（指情绪上的忧苦）。

thlxis – 「灾难」、「患难」（太 13：21，24：21、29；
林后 1：4）。

penthos – 「悲哀」、「哀恸」、「忧愁」（太 5：4；林
后 12：21）。

ponos – 「疼痛」（赛 16：10，21：4）。

basanismos – 「痛苦」（启 12：2）。

odiny – 「产痛」、「生产之苦」、「劳苦」（帖前 5：3；
罗 8：22；加 4：19）。

anagke – 「大灾难」、「艰难」（路 21：23；林前 7：26）。

lupeo – 「忧伤」（弗 4：30）。

stenochoria – 「患难」（罗 8：35）。

diogmos – 「困苦」（罗 8：35）。

kopto – 「痛哭」（路 8：52）。

摘选这些字词，是为证明圣经作者甚明白人间的痛苦，这些痛苦可分为心情的、精神的、肉体的，圣经用很多不同的字眼来形容人生各种悲情，多有动人之处。

三、苦难的类别

苦难与凶恶（Evil）常相连，没有恶，苦难似不存在；但非所有的苦难都是出于恶。有时恶乃本，有时苦乃根，有时恶生苦，有时苦生恶，因此恶可分为数类：

A. 自然界之恶（Natural Evil）

指自然界的灾祸，诸如地震、狂风暴雨、山崩地裂、火山爆发、洪水泛滥、旱灾虫灾等，皆带给人无穷的痛苦。

B. 社会性之恶（Social Evil）

指社会上的暴行，诸如打家劫舍、奸淫邪盗、杀人放火等，所产生之莫大痛苦。

C. 道德性之恶（Moral Evil）

社会性的恶着重「行为」，道德性的恶则强调「内心」，诸如恶毒诡诈等违反道德的居心，都会引至痛苦的收场。

D. 心灵性之恶（Psychological Evil）

指内心情绪上的焦虑，诸如失业、失败、失恋、分手、

离婚、死亡、困扰、烦恼、忧郁、烦躁等，以致情绪上极为痛苦。

E. 属灵性之恶 (Spiritual Evil)

指不信的恶行、怀疑与悖逆、与神对敌，故属灵之恶乃指信仰方面，此类的恶多由肉体受苦而导致的，如古今教会受逼迫、信徒为神殉道等则属此类。

F. 肉体性之恶 (Physical Evil)

由人为的错误引起，例如交通意外，或误服药物，或过失杀人，而导致生命的痛苦。

四、解释痛苦的理论

A. 幻觉说

痛苦疾病非实在，只是幻觉，是心理作用，需加以否认及排除；神是没有位格的，只是一个定律或法则（如斯多亚派、基督科学会）。

B. 神是全能却非全爱说

痛苦与神无关，因为如果他是全爱，怎能任凭世人受苦而无动于衷（如 E. S. Brightman）？

C.神全爱非全能说

指神心有余而力不足。

D.神非全能及全爱说

指神无法处理人间苦难的问题（如 J. S. Mill）。

E.神缺自由说

神自创造世界后，让自然律管理，神不插手干预，这多是自然有神论（Deism）之科学家的解释。

F.痛苦见神恩说

指苦难有教育功效，使人亲近神（如巴特、心灵神学家士莱马赫 F. Schleiermacher）。

G.苦难使人成长说

指有些苦难非负面的，含有教育意义在其中（如爱任纽、John Hick）。

第 2 章

苦难的全释及应对 (一)

历代哲人与圣徒的苦难观

一、导论

历代无数有识之士及信徒为苦难困惑异常，他们绞尽脑汁，试图解释苦难如何与神的义和谐，此举称「神义论」（Theodicy；由 theos「神」及 dike「义」组合而成），此词乃德国哲人莱布尼兹（Gottfried Leibniz, 1646 – 1716）于一七一〇年首创（笔者注：此人倡导宗教大同、殊途同归之说），其后历代学人皆喜采用此说来解释苦难与神共存的奥秘。

二、理解痛苦与处理之学说

下面各种学说是—般学者对苦难的解释，平心论之，一些理论有片段可取之处，但谬理亦甚多，需审慎明辨。

A. 幻觉论

据此说，神没有位格，只是一个定律或法则（如斯多亚派、基督科学会）。认为人的痛苦疾病并非实在，只是一种幻觉，是心理作用而已。

此说早在第一世纪之「幻影／幻觉论」出现。幻影论本是一个异端，他们不相信耶稣的人性，认为耶稣的肉体非真正的肉体，人看他的身体似是血肉之驱，实际不是真体。他们以为一切物质都是有罪的，痛苦只是属物质方面，不是真实方面。它不属人生具有价值的一面，是许多生活层面的最低层，故不需多加以理会。

固然此说是一种「否认论」(Denial)，否认痛苦是人生很现实的问题，但竟然为甚多心理学派的人士所接受。佛洛伊德(S. Freud)是其中一位，他认为人生的痛苦只是心理上的一种幻觉，是在思想上想到痛苦，所以人要在心思意念上不去想痛苦，才能克服痛苦，这些心理学家用许多美词代表痛苦，掩饰了痛苦的实在。「基督科学会」的爱迪夫人(Mary Baker Eddy)说痛苦与受苦只是人间的幻觉，非真实存在的东西。痛苦只是生活上一种被剥削的感觉，或心理上缺乏人生目标的感觉，或是一种达不到成功阶段时的失落感。

幻觉论与现实生活完全脱离关系，此派人士应住在荒山野岭，不应进入人间，因为一旦回到尘世，他们便要面对一个痛苦的世界。此法也像中国佛教思想，认为人生苦难都是幻影，不要为苦难而烦恼，所谓「菩提本无树，明镜亦非台，本来无一物，何处惹尘埃」，此种「遁世观」也是变相的「否认论」，是幻影说的延伸。

B. 不受困扰论

此说本是古希腊的一个哲学派称斯多亚派(Stoicism，参徒 17: 18)的见解，他们认为痛苦是人生不能逃脱的命运，是人不能控制的，惟一应对之法就是如何去面对。他们说痛苦的厄运虽是人无法避免的，但不要让厄运控制自己的情绪，不要被痛苦糟蹋大好的人生，可说「不受困扰论」是「克制派」(Self-Control)的理论。这类人士需具强大的自制力，一些小苦难(如失业)虽

可自抑困苦，但大难处则甚难应付，可谓心有余而力不足。无论如何，此法亦可助人对困难采处之泰然的心态，不让它扰乱情绪，亦不失为一忠告。

C. 苦中寻乐论

此说是与斯多亚派同时代之以彼古罗派（一般译为「伊比鸠鲁派」，参徒 17：18）的见解，但他们与斯多亚派的应对之法完全不同。斯多亚派是禁欲法、自制法；此派则认为人在苦难中要去寻乐，用快乐来减轻或忘记痛苦的存在，他们举例：在天平的一端是痛苦，另一端是寻乐，乐愈重，痛苦愈轻，甚至可以忘记它的存在。此法是变相的否定法，用「寻欢买醉，藉酒浇愁」的方法麻醉痛苦的现实。据说改革家马丁路德也用此法对付苦难，他说面对苦难的惟一办法，就是到外面去喝个酩酊大醉，只是他并不介绍此法给别人【注 1】。

D. 生命无意义论

这是现代「存在主义」之见解，但存在主义也分两种，一是有神论，一是无神论。无神论的存在主义（如尼采）说，生命无意义，所以痛苦也无意义，他们甚至主张用自杀来消除人生的痛苦，如卡缪（A. Camus）在其《瘟疫》（The Plague）一书中作譬喻：神罚一城，命瘟疫横行，但神早给城中的医生治疗病人的能力。医生医人，便与神旨矛盾了。他说上帝甚混乱、无稽，不值一信，所以劝人遇到苦难无力扭转乾坤时，便干脆自杀，了此

一生。

这意见着实害死了很多人，此派人士不珍惜生命的价值，中国古训亦云「蝼蚁尚且偷生」，可见生命确有其价值，这些人在无法面对人生的苦难时，便放弃生命，实是弱者的行为。

E. 逆来顺受论

「生老病死」是人生必经之路，「苦海」是人生不能逃脱的命运，非人力所能变更或挽回，惟一应对之法乃是逆来顺受，乐天知命。中国佛教亦近此思想，阿拉伯人的回教亦持此见解，凡事顺从天命，包括苦难在内。

此论说甚消极，是极端的宿命论，又是一种变相的慢性自杀。这些人不知道人有责任改善世界，例如洪水淹没村落，导致村毁人亡，因此人便要多种树木，疏导河水，清除淤塞，才是办法；不要坐视不理，逆来顺受，坐以待毙，而要面对现实，设法改善社会及生活环境才是上策。逆来顺受的宿命论者不会产生发明家、体育家；因发明家是不怕失败，具锲而不舍之精神。此法倡导的论说面对苦难时无计可施，亦不知如何超越苦难，惟一可取的乃是在一些情况下，逆来顺受，乐天知命，这样便不会使人的生活恶化下去。

F. 最好世界论

此说是德国哲学家莱布尼兹所倡导，复得一些学者支持（如 Bernard Ramm）。谓神是全智与全能的，在神的

全智下，他知道创世后的世界将会发展成为多难的世界，但他仍然「如此这般」地创造，并容让世界发展至「如此这般」的地步；因在他的全智下，「如此这般」的世界仍然是最好的世界。

此说片面看来似乎有理，在某方面亦给人一点理性上的满足，可是此说给人一个印象「如此这般」的世界是「神最好的世界」，那么这个神也好不到那里去，因为他也无能力禁止世上罪恶的蔓延，致使苦难频频；再且如启示录廿一章言，现今旧天旧地将改换成新天新地，表示现今仍不是最好的世界。

（笔者注：若世界受了咒诅仍是最好的，我们怀疑莱布尼兹对「好」的定义也有问题。我们若缺乏比较，或可接受他的见解，因为不知什么是最好，但现今我们有启示录廿一章作比较，我们便知道他是错的，莱布尼兹肯定没有读过启示录。）

G. 神有问题论

此说显然是从「神在世上似乎全无能力消除苦难」而产生出来的，分四点详述：

1. 神全能非全爱说

神的能力足可铲除一切苦难，只是他爱心不足，故不欲除之，甚至见人受苦也无动于衷，不予理会（如E. S. Brightman）。

2. 神全爱非全能说

神虽全爱，视世人苦难遍处，惜无能为力而爱莫能助，

正是「心有余而力不足」。

3.神非全能及全爱说

神无法处理苦难的问题（如J. S. Mill；H. Kushner），这样的神跟本没有作用。

4.神缺自由说

神在创造世界后便让自然律管理之，神不插手干预。此说多是十八世纪（「自然神论」Deism，又称「机械神论」）的主张，谓神自创造天地后，即不再插手世人的事；他不干预自立的世界及人的主权，让罪恶痛苦横行于世上，自己则作「壁上观」，让世界「自生自灭」，此说多是科学家的主张。果真如此，他又何苦创造世界？

以上四论对苦难皆无建设性的解释，当中虽有基督徒哲学家或科学家在内，但是他们的「神论」大有问题；因他们对神的启示太肤浅，导致他们的见解有偏差，所以他们的解释亦错谬百出。

H.基督徒论

痛苦有始因，本非神直接旨意，神是全能的，「全能」之意是指他对其创造之物，拥有绝对的权能，既然全世界皆在神眷顾之下，苦难之存在，在神看来是容许之旨，因此便具有教育功能（详论参下文）。

基督徒之见解也是众说纷纭，但总是环绕在四方面：

1.痛苦见神恩说

苦难有教育功效，使人在苦境中体会神的安慰、同在、怜悯与他的恩典，并且给与力量面对所经历的苦楚，使人更亲近神。哥林多后书1:3-4说神是安慰的神，安慰人在苦境中的遭遇，使人明白乐意亲近受苦的人。新正统派的巴特及心灵神学家士莱马赫（F. Schleiermacher）等极强调这类的意识。

2. 苦难使灵命成长说

苦难非全是负面的，有些含有教育意义在其中，使人信心坚强，如雅各书一章一节说信心受试炼后，长出成熟的生命来。使徒行传记载初期教会也是经历苦难而成长的，苦难之路是成长之路。约伯在受苦中失去忍耐，并受友人激怒，而发怨言，但由友人的诃责，使他内省，对神承认苦难不再是消极的忍受，而是要积极的承担，在苦难中看见神恩托住，因此没有放弃信仰，于是说「我从前风闻有你，现在亲眼看见你」（伯42:5），此解说深得爱神的信徒认同（如爱任纽、John Hick）。

3. 苦难见神的公义或神的圣洁

神是公义圣洁的神，有时他用苦难作为彰显他公义之工具。对信徒来说，神是管教的神。管教之意是说若信徒犯罪，神必伸手加以管教，但神不会将信徒之永生夺去（参林前5:5）。这管教又是神表示他仍以信徒为他的儿女（来12:7）。但对不信的人，神亦会用苦难作惩罚的方法（如书7:25记亚干之罪行），使别人有所警惕。

4. 苦难见神的救赎

基督的降生，乃因看见这是个苦难的世界，他视苦难乃是神刑罚罪之法，所以他甘愿死在十字架上，担当人的罪（包括由人之罪而来的苦刑，参赛53），使人得赎。将来神更要把人带进完全得赎的世界——新天新地——去，那是救赎的最终点。此论强调在苦难中得见神的拯救（如路十七章所记，十个长大痲疯者蒙主医治，只有一个更进一步获得主的救赎）。

小结

苦难的存在是经神允许的旨意，苦难之存在有其开始之原因，这些原因非由神直接之旨意，只是间接之旨意，故神准许苦难存在，因他欲藉着苦难带出一些「教育功效」来（如救赎、恩典、公义、慈爱，使人对神的信心有所增长，也看见赏善罚恶，先在十字架上彰显，再在新天新地证实）。

三、历代哲人与神学家对苦难的 诠释及应对之法

历代哲人与神学家对苦难之诠释及应对之法，主要是循着两类思想基础而作探讨，一是希腊派的二元论，一是圣徒派的一元论。

A. 希腊哲学派

此派特征有四：

1. 他们只知有一个大能的神存在，神只是大能，并非全能，神没有绝对的权能。
2. 主张二元论，物质世界是恶，精神世界是善，善恶常是对立的，解决方法乃在追求精神之平安，多思想行善的事，多作对人有益的事。行善时内心舒畅，觉得无悲痛的感觉，因为助人时不只减除对方的痛苦，自己本身也乐在其中。这样，你便会觉得有力量去应付痛苦的人生（若不带有目的之动机去行善，那是很好的；可惜人因罪性之故，所行的善皆有限，所以行善也不够彻底）。
3. 从一神生善恶两神，因这神并非全能，善神名「理智」（精神世界），恶神名「需求」（物质世界）。善恶两神经常争执，神亦无法禁止，故喜怒哀乐永远存在。他们不争执时，世界就太平，和谐调顺（但这是不可能之事，因他们皆存在，并且永远相争）。
4. 人生的终极价值乃至善，善恶虽然永远对立，惟「恶」「苦」决不会临到好人，故为善是避开苦难之方法（但此法不合实际，因只要一日有恶的存在，人必经历苦难，直到恶除去，人才可以避开苦难。为善虽好，却不是对付苦难之方法）。

希腊哲学派代表人有四：

1. 柏拉图（Plato）（代表名著《共和国》The Republic：

神不是全能，故容许善恶两神相争，人需靠自己努力才可避开苦难，这是柏拉图的理想共和国。

2. **苏格拉底（Socrates）**（代表著作《辩护学》The Apology）：追求精神（智能）的满足是为解决之法，他们认为在一方面获得满足，在另一方面（如痛苦）便不足介意了。他们所追求的乃是智慧、学问，越多学问便越多解决痛苦之法（笔者注：这样说来，未受教育的人必是往永死的地狱；是否受过高深教育的博士们便无痛苦呢？而只有小学程度的人必痛苦一生？此讲法显然不合常理）。
3. **亚里斯多德（Aristotle）**（代表作《伦理论》Ethics）：神不容恶临到好人，若你遇到苦难，必然是个恶人（其理论有如圣经中约伯三友之苦难观）。
4. **以彼德多（Epictetus）**：他是斯多亚派（Stoicism）的倡导者，他的主张有三点：
 - (1) 神即宇宙或自然（包括灾难），人不可抗拒之，所谓顺天者昌，逆天者亡。
 - (2) 探讨苦难这问题是无意义的。
 - (3) 没有救恩或永生，救恩是自我克服生命的困难。

B. 历代圣徒派

在此派别里，历代圣贤对苦难的解释有两极观点，有以信心在上，理性在下，有高举理性过于信心的，及现代哲学派信徒，当中有爱神的教父、圣徒。兹将解释苦难的基础特征，与代表人的核心思想列述如下：

1. 圣徒一元论的基础与特征

- (1)一元论认为神有绝对权能兼完全良善，世界在他控制之下。
- (2)苦难属道德性，因人误用自由，悖逆神而来。
- (3)一些苦难与人之罪无关，人不用负责任，如天灾。
- (4)苦难未必全是反面的，有些带有教育作用，使受苦者从中获得益处。

2. 代表人的核心思想：

- (1)爱任纽 (Irenaeus, 130 – 202)：

- ①这世界非乐园，苦难是神给人的磨练，使生命更成长，是生命成长的一部分，称「再造的过程」，「再生的过程」。
- ②人在地上有惊无险，因有神的呵护；但人亦需努力逃避危险与苦难的发生。
- ③对天灾之苦，人有责任建设更完美的世界，需提起勇气去改善。
- ④永生是应付苦难的力量。

- (2)奥古斯丁 (Augustine, 350 – 430)：

- ①苦难是由人的罪而来，又因神预知人的堕落，他就预备了救赎，使世界恢复完全；人若遵守道德之律必能趋吉避凶。
- ②天然苦难有时是神的刑罚，有时是信心的考验。

- (3)雨果 (Hugo of Victor, 1096 – 1141)：

- 与奥古斯丁之神义论相同，但强调基督道成肉身解决人间问题。

(4) 亚奎那斯（Thomas Aquinas, 1226 – 1274）：

①恶是善的反面，神容许恶存在，使善发挥功能。

②救恩即将恶改为善。

(5) 加尔文（J. Calvin, 1509 – 1564）：

强调预定论，对苦难没有圆满的解决办法，较主张基督徒的「顺服论」。

(6) 史宾诺沙（H. Spinoza, 17thC）：

这位荷兰犹太哲学家，认为因人的知识有限，故不明白罪恶的由来与后果，所以只有顺应与倚赖神。

（注：史宾诺沙是自然神论者）。

(7) 莱布尼兹（G.. Leibniz, 1646 – 1716）：

认为有恶才显出善的美，恶的存在使人追求善（有点像亚奎那斯的论点），至终世界会达到臻善之境。在这时日之前，应接受人生会遇到不完善之处，切勿因苦而思妄行，因这是个「最完善的世界」（best possible world）。

(8) 士莱马赫（F. Schleiermacher, 1768 – 1834）：

①人有两意识，有神意识，也有世界的意识。罪即抗拒神，使神的意识减弱。人被造时，对神的意识未成长，故无力抗拒神。

②世界从完善不完全乃因人罪恶之故。

③苦难有两类，一是神促使的，一是许可的，两者皆显出救赎的需要，如没有罪便没有恩典，故神不除灭罪，旨在叫人见神恩。

(9) 汤朴（W. Temple, 1881 – 1944）：

①坦承无法解释无辜受苦之事，但将苦难分作主动（积极）（如殉道者、革命家）及被动（消极）（如绝症患者）两类。

②在受苦时不愤世怨天，就是以善胜恶，正如十架（恶）上的主（善）以善胜恶一般。

(10)巴特（K. Barth, 1886 – 1968）：

①恶是实在的，在创造之初已有「空虚混沌」，导致人生虚空，甚至将基督钉在十架上，这也是神所允许的。

②但神在混乱中定出秩序，如在创造时一般，这样就显出最后的胜利是属于神的，苦难便成为一个教育人认识神的功课。

(11)鲁益师（C. S. Lewis, 1898 – 1963。代表作《痛苦的问题》The Problem of Pain, 1949）：

①罪可以成为救恩的工具，使信心更坚强；神不因人之罪而拒绝人，反而甚愿人接受神。

②苦难乃神的扩音器，呼唤人勿再悖逆。

③神在必要时会使用神迹除去由罪带来的苦难。

(12)John Hick（代表作Evil & the Love of God, 1966）：

①神造不完全人（注：此语不妥），人在抉择上难免有罪，这就说明生命未长成。

②神让恶存在，包括自然的恶存在，使人生命更成熟。

③神让人在地上受苦，体会神的爱，期待永生。

④神为解决罪苦，预备救恩，是普世性的，叫人能

明白永生胜今生。

- (13) 杨希(Philip Yancey, 代表作Where Is God When It Hurts, 1977, 及Disappointment with God, 1981) :

①人在苦境中埋怨神, 是因人与神的关系失常。

②耶稣的一生是神对苦难最佳的评论。

③勿问「为何」(why), 反多问「有何」益处(to what end) 。

- (14)Harold S. Kushner (代表作 When Bad Things Happen to Good People,1981 , 及 Who Needs God? ,1989) :

补注: 这位越战的随队军医, 本是犹太拉比, 爱子早夭, 且因神不能治愈其病, 写此书作解释。此书一出版, 即售出精装版五十万本, 平装版一百万本, 可见世界人心彷徨, 急欲明白痛苦的解决方法【注2】

① 一些苦难原因不明, 与神的全能全爱无关, 只是神的能力受了限制(注: 此语有不妥之嫌), 其因亦不明, 亦不用怀疑神。

②不要问神为何有苦难, 只求神指示及赐能力去应付(所谓「勿问苦何由, 只求力应付」) 。

- (15)K.Rahner (代表作Why Does God Allow Us to Suffer? , 1983) :

书中名句: 「不明白苦难是因为神的旨意不易明白」。(The incomprehensibility of suffering as part of the incomprehensibility of God) 。

四.近代神学派别对苦难的诠释及应对之法

A.过程神学（A. H. Whitehead; C. Hartshorne; J. Cobb, D. Griffith; H. R. Burke）

- 1.神不能做一些逻辑上不能成就的事，故苦难与神的全能无关。
- 2.鼓励被欺压者（如穷人），需自行努力争取自由与创造命运，不要让苦难阻碍你的前途。
- 3.世界虽不完善，但人有悦乐之心，可化戾气为祥和。
- 4.自然律为维持人的生命，在此系统中会有自然灾害发生，但前提既定，就不必向神埋怨。要一面加以预防遏止，一面使善发扬出来（反对此说者谓有些灾难神用神迹消弭，因这会破坏世界的因果律——自然灾害是自然因果律）。

B.希望神学（J. Moltmann, 《The Crucified God》,1974）

- 1.罪苦皆由人而来，但神是受苦的神，与人同苦。
- 2.神没有改变世界的苦，却改变人对苦的观念（笔者注：此观念类似近代人的「积极思想」Positive Thinking 观念）。
- 3.至终神达成救赎目的——救赎就是以善胜恶，是道德的抉择（笔者注：他们的救赎观与传统保守派神

学的观点不同)。

C.存在神学(沙特J-P. Sartre; 齐克果S. Kierkegaard)

存在神学(即存在主义)有二类:「无神存在主义」及「有神存在主义」。

1.无神存在主义(沙特):

痛苦乃内在的、自招的,解决方法有三:

- (1)沉溺在苦中,以苦为乐(注:「心理变态」)。
- (2)否认罪愆,逃避放弃(注:「鸵鸟政策」)。
- (3)承认接受,苦难是考验与磨练意志的机会,发挥自己的抉择能力(笔者注:此言被无神论哲学家奉为佳句箴言,但基督徒可将「意志」改为「信心」,「自己」改为「信靠神」,全句即成为铿锵有力之信心凯歌)。

2.有神存在主义(齐克果):

- (1)人生价值从自由的抉择而来。
- (2)苦难是发挥自由意志,选择能力来如何面对的机会。
- (3)在绝无能力面对时需「信心的跳越」为支柱(笔者注:此派人士多谈信心,但甚少讨论圣灵的能力,似乎他们用人之意志力作跳越,非靠信心藉圣灵之力,有时给人一个印象,这跳越似是盲目的跳越,靠己能之超越)。

D. 解放神学 (G. Gutierrez)

解放神学源自拉丁美洲天主教神学,倡导人应站在贫苦大众之地位说话,但作法以游行、抗议、革命之行动求「公平」及「解放」,故又称为「正义神学」(Theology of Justice)。

1. 苦难的症结在政治、社会及经济方面。
2. 主张以行动来面对及解决之。
3. 「得救」与「天国」即「正义得伸张,环境得改善」,及传统保守观有异。

E. 成功神学 (N. V. Peale; R. Schuller; 赵镛基)

又称「富裕神学」(Prosperity Theology)或现代的「新纪元运动神学」(New Age Movement)。

1. 任何问题,若从正面看,一切都可以克服,试图在苦难中寻找教训(N. V. Peale)。
2. 否认苦难,苦难只是人性的软弱,或自我形象(self-image)过低(R. Schuller)。
3. 神旨是美善,只有成功,没有失败;只有财富,没有贫穷;只有健康,没有疾病(赵镛基)(注:但耶稣生时贫穷,死时将母亲交门徒照顾,自己无能为之)。

F. 心灵神学 (伊格那修Ignatius; 奥利根Origen; 鲁益师C. S. Lewis)

又称「敬虔神学」,「心灵神学」是近年来新兴的一种

对付苦难的观念，与「敬虔神学」同出一辙。过去「敬虔主义」着重单纯的信心，只信神便可，不再求理解，不注重理性的思考，但现代人却将理解放进去。换言之，他们过去一直强调信神爱神，不强调探讨苦难的意义，现代加上理解，并不等于放弃以前的强调，而是仍旧爱神，不怀疑神。

1. 苦难使人更亲近主，故有主动地为主舍命殉道，效法主的死（如伊格那修的见解），或主动地攻克己身，旷野潜修（如奥利根的主张）。
2. 苦难只限于身体，心灵可不受影响。
3. 身体可以残障，心灵却不可不健全，心灵健全就是对神存智慧与道德。
4. 苦难使人有智慧，情愿牺牲悦乐，而追求过更道德的生活，这样苦难对人总有益处（如苦难使家庭更团结）。

G. 心理神学（佛洛伊德S. Freud；马斯娄A. Maslow；V. Frankl）

心理学亦分神本与人本两类。现代心理学家大部分反对传统对罪苦由人而来的解释（非从亚当、夏娃犯罪之后而来）。人本心理学基本态度乃用人的本能去应付问题，助人发挥人的本能，让他在自己的能力下寻找人生的意义。这三人的理论重点分别如下：

1. 以神为本的心理学，认为以对神的信念为应付苦难的最大基础，用信仰在个人遭遇上作为支撑之力，争取求生欲，表现英雄本色，勇往直前，绝不退后（V.

Frankl，奥地利心理分析家）。

2.生命之意义乃在于达到自我满足之境，苦难乃进行之阻力，务加否认，不容它破坏前进（马斯娄，犹太「人本心理学家」）。

3.在苦境里自我发泄，发泄后追溯苦难来处，重新设法克服之（佛洛伊德，犹太「性格心理分析家」）。

书目注明

【注 1】：R. C. Sproul, Reason to Believe, Zondervan, 1982, p.137.

【注 2】：D. A. Carson, How Long, Lord ? Baker, 1990, p.29.

第 3 章

苦难的全释及应对 (二)

各宗教的苦难观

一、 导言

世上所有的宗教皆以人为出发点，本章不讨论世界各大宗教的本质，只论述他们应对苦难之法。虽然他们在「后天」方面对苦难作出不同的解释，但在某些方面对苦难的分析亦可圈可点，只是在对付苦难方面，他们却大大比不上「属天」的智慧教导——圣经——了。

二、 犹太教的诠释与应对之法

- A.基本上以旧约教训为依据，尤重智慧书及先知书的启示。
- B.苦难由始祖之罪，经神的审判而来，而且连累别人。
- C.苦难是个体的，也是羣体的；是个人的，也是国家的，故神的选民屡经痛苦，如为奴（如在埃及）、被欺压（如士师时代，智慧书与先知书所提及的）、被掳（如到巴比伦）皆是仇敌向无辜者肆虐及与神的审判有关。
- D.强调「替代遮盖」（如祭物、代罪羔羊）和「替代受苦」（如弥赛亚），先知书时期的教义，以人作替代是迦南宗教没有的。这「替代」方法表示受苦是应该的，但神恩浩大，故「替代」也表示人在苦难时有出路。
- E.强调受苦的态度应该顺服，因这是神的旨意及带有救赎的功效，他们又极喜用诗篇提到神的公义（如诗 9:1-10, 20:1-9）及末世的盼望（如诗 73:23-28, 96:10-13），

- 又强调受苦中的顺服（如诗 34:15 –21, 39:9–13, 43:1 – 5）。
- F.后期犹太教（如昆兰社团）强调义人为多人之罪受苦担当罪刑，这些人尤喜用以赛亚书五三章「受苦之仆人」，且以选民国为受苦之仆。
- G.新约犹太教秉承先知书对末世的盼望，昆兰社团提及「公义的师传」（Teacher of Righteousness），并带领选民进入神的国里，如产后之乐。
- H.主后七十年国亡后，犹太教中心迁到 Jamnia（又称 Jabneh），强调苦难必因罪恶而生，但受苦者未必是犯罪的人，只是受连累，但也在受苦之中，如但以理之三友，他们能为信仰而站立起来，甚至面对死亡亦无惧，殉道者这种慷慨就义的精神（如拉比 Akiba）尤为可敬，并视之为对神的事奉。
- I.苦难是信心的考验，一切苦难的问题，只有信心才可答复；苦难是否报应，只有时间才得以解答。
- J.犹太教坚决认为现今的苦难不是最后的，苦难至终必与罪恶一同消灭（参赛 65、66 章）；一切苦难在末世「复兴的时代」必得解决，在现今苦难的世代中人仍应感恩，以顺服的生活保持热切的盼望。

三、回教的诠释与应对之法

- A.以可兰经为解释苦难的根据，亦采纳犹太教与基督教的思想。

- B.回人生活于沙漠与荒原地带，因此他们震慑于大自然的势力，对神的认识便偏向他的权能比他的慈爱更大，认为人的基本责任是顺服神。
- C.据可兰经谓，罪从堕落天使 Iblis 而来，他嫉妒亚当的权势与地位，不屑居于亚当之下，因神赋予亚当管理万物之权，所以他向人类报复，人间苦难由此而生。
- D.罪恶的刑罚是苦难，但苦难未必都是罪恶的刑罚，譬如在圣战方面（战争必有苦难），神不会让他的信徒失败，故此苦难绝非罪的刑罚。
- E.苦难是刑罚，也是锻炼，神许可苦难存在，目的在试验人的信心，培养品德，同时苦难亦会暴露人性的脆弱。
- F.苦难也是神的工具，有劝戒性的作用，使人警觉，切实遵行神的旨意，靠这完全的顺服，善恶就可分开了。此亦说明若苦难有刑罚性之目的，那只是一种预先的警告，将来的审判才真正可怕，因此劝阻人不要犯罪。
- G.对苦难可有两种不同的反应，一是勉强的，无可奈何的（带有宿命论的成分），这是神所不喜悅的，因这会产生怀疑或心怀不平的态度；另一是甘心的，忍受的，虽表面看来似不公平，但相信是出于神，便不再抗拒或计较，因为人究竟不能要求神能公平一律化。
- H.苦难有一定的时间，是今世的，忍受苦难者来世必得神的怜悯与赏赐，所以今世受苦，其实是有益的。
- I.应付苦难必须接受消极与积极的行动，消极是接受神的旨意，顺服神旨；积极行动就是生活敬虔与圣洁。敬虔与圣洁的修行，在乎守五功或六大圣行（如赈济穷人、

祷告、禁食、朝圣、功德；有主张加第六点：圣战）。J.后期回教的派别如 Hadith 派，注重预定论或宿命论为解释苦难之法，另一派 Qadariyya 派人士则羣起反对此解释，但亦有一派 Parsis 却附和之，再有一派 Sofism 更提倡苦行及殉道为较彻底解决苦难之道。

四、印度教的诠释与应对之法

- A.印度教乃「泛神教」与「泛在神教」的混合，因此人与大自然有不可分割的关系，大自然带苦难给人，人便需「讨好」神，免他发「脾气」而降灾祸，故生命与苦难亦是分不开的。
- B.神能死，需靠人的献祭，是有「人活着靠天，神活着靠人」之说【注1】。
- C.苦难亦是道德性的，即违反天神 Varuna 之命令，但可靠「淋浴（如去恒河）、献祭、业行」除去（即轮回到更好之「道」即生境）。
- D.他们从大自然观察生命乃生生不息，循环不断，周而复始，如花草、鱼兽、人，苦难亦然，这是轮回说的基础。
- E.欲脱离一切苦境，途径有三：
 - 1.轮回（盼望上至神那里）。
 - 2.业报（善上升，恶下降）。
 - 3.解脱（离开轮回）。

但理想之轮回、业报、解脱，皆是期望，没有保证可转向人道（如轮回至畜道则惨矣，给人果腹！），故有「今

生最苦，更怕来生」之说【注2】。

五、儒教的诠释与应对之法

A.向中国人传福音，解释上帝的存在并不困难，解释上帝的慈爱也不困难，甚至解释神为他们所做的事亦不困难；但若要解释罪或苦难，儒家在此方面就非常模糊，因在中国固有的文化中，不容易找寻真神的踪迹。

古人以为「天」就是宇宙的主宰，相等于「神明」，可见中国人对天的观念颇模糊，但这个「天」与基督教的完全不相同，至少有三方面不同：

- 1.古人认为在天之下有无数神祇，故有祭天之礼，亦旁及其它神祇，所谓「禋于六宗，望于山川，侑于羣神」（书经：虞书篇）【注3】。
- 2.祭天时亦同时祭祖，「方物本乎天，人本乎祖，此所以配上帝也，郊之祭，大报本返始也」（诗经：郊特性），例如周代祭天，同时祭祖，「周公郊祀，后稷以配天（后稷即武王之祖），宗祀文王于明堂以配上帝」（孝经：圣治篇）【注4】。
- 3.祭天之权只有作「天子」的人君一人所独有，绝非他人所能共有，所以中国的儒教慢慢变成多神教信仰，是拜祖教与多神教的混合【注5】。

B.故此，中国人的「天通」便从纯朴的「一神论」演变成多神论，他们对人性的分析、观念、理解也产生分歧，如：孟子主「性本善」（孟子：尽心篇上、告子篇上），

荀子主「性本恶」（性恶篇）。

C.孟子的性善说，获宋明理学诸子颇多支持，此说在国人中甚流行，而那唱反调之荀子的性恶说则不太受人尊重【注6】。所以宣教士初来中国宣教，多讲人的罪性，与人民之思想格格不入（以为走荀子路线），而引起反感。

D.其实中国固有文化思想中是赞成性恶说的，如：「大学之道在明明德，在亲民，在止于至善。」止于至善就是未达到至善。（大学）

「天命之谓性，率性之讲道，修道之谓教。」人性未达于至善，亦未能率性，乃由于人性软弱之故。（中庸）

「吾未见好德如好色者也」（论语：子罕篇）

「我未见好仁者，恶不仁者；好仁者，无以尚之；恶不仁者，其为仁矣。」（论语：里仁篇）

弟子冉求对孔子说：「非不悦子之道，力不足也。」（论语：雍也篇）

孔子说：「君子之道有四，丘未能为一。」（中庸十三章）又说：「君子之道有三，我无能焉，仁者不忧，知者不惑，勇者不惧。」（论语：宪问篇）

孟子说：「仁，人心也；义，人路也，舍其路而弗由，放其心而不知求，哀哉！」放其心即远离心，指「失其本心」，意「失其本性」，表示人性虽善却无能为善（孟子：告子篇上）。

孔子说：「吾未见其刚」，「根也欲，焉能刚」，即私欲搅扰，人心不刚，成欲之奴隶（论语：公治长篇）。

南宋朱熹亦认同此理，他谓：「圣人千言万语，只是教人存天理，去人欲。」（朱子语类）【注7】。

- E.「存天理，去人欲」非常困难，平心论之只是梦想，怎能行之？所以人间之痛苦遂由此而来，但儒家没有有效应付苦难之法，故也没有救赎。他们以为教育是正确之法，但「大学之道在明明德，在亲民，在止于至善」及「天命之谓性，率性之谓道，修道之谓教」是为一种教育加上自力的方法，所以总括上文所引述的古语，无非指出人性的软弱，虽有极高贵的目标在前，但人性败坏，行至半路即颓废在地，后继无力了。
- F.孔子是中国历史上有名的平民教育家，他提倡「有教无类」（论语：卫灵公篇），可惜他不是用天道教人，只用人道教人，好比本有太阳光，他却用月光照道路。人道至终只能教人做一个君子，神道却能将人改变过来，如有人言，儒道教人做好人，神道使人成为神的儿女；儒道做新衣给人穿，神道将人变成新造的人。
- G.总言之，儒教对苦难没有一套完整应付之法，所以也不能解决人类的问题。

六、道教的诠释与应对之法

- A.在唐代（皇室李氏奉道教始祖老子李耳为祖先）【注8】被尊崇为国教的道教，为中国惟一本土化之宗教，但掺杂了佛教的思想与色彩。
- B.道教分「道教」与「道家」两派别。从「教」方面来看，

「道教」起源于东汉末年张道陵所创建的五斗米教；从「家」方面来看，道家乃一套天之说（探讨天道的学问、宇宙的奥秘），早在战国时代已出现。学者对道教的历史渊源各有己见。在历史发展下，原本单纯「问天之道」的道教思想，却让民间之迷信弄得混浊不清，令人想到道教只是「神仙符录」之说，这已离开了古人探讨天道「如何做人」的宗旨。元朝时王重阳创立全真教，将道教披上佛家禅宗的色彩，以致思想混合【注 9】。

- C.道教本无一套解释与应对人生苦难之法，它只给与贫苦大众一套「迷信心理学」，透过一些「专人」（道士）的「秘方」（诸如喝符水、烧符咒），所谓消灾解难，使人减轻一点受苦的心情。
- D.此外，道教不下十来种支派，皆以求仙修道为共同目标，他们强调修心养性，处事随和，以德报怨（老子言），不争名利，对死亦坦然处之（如列子言：「死之与生一往一返」、「古人谓死人为归人」或如庄子言：「古之真人，不知悦生，不知恶死」【注 10】）等，也未失为一种应付灾祸（处世的得失）的「战术」。

七、佛教论苦难

平心论之，在非天启的各种宗教中，佛教对苦难的解释颇有见地，但这是以「人道」、「自力」解决苦难，至终还是缘木求鱼。兹介绍佛教对苦难的见解，以作参考。

A. 苦难根源

1. 一切事物（包括苦难）皆出于因果关系，每人自己造「因」（因缘），自己受「苦」（果报）。自己造因又因前世之业力（前世作孽）（「业」即行为，有十善业，十恶业）（注：昔日决定今生，今生决定来生，因此昔日决定来生，但「昔日」继续往后推到那「昔日」里去？），又因人为之努力使果报改向、净化、升华，故这是「自力救苦法」。
2. 众生有「八万四千烦恼」，即十项根本烦恼（疑、无、明、贪、瞋、慢、身见、边见、邪见、见取见、戒禁取见）或六项主要烦恼（六根乃痛苦之源）：
 - (1) 贪——贪欲（爱欲），人生有五欲：名、色、财、食、睡。
 - (2) 瞋——恨、怨、妒、忿（对逆境不能忍，生忿怒）、诤、害。
 - (3) 痴——无明、无知（不知善恶、因果、业报、不觉悟）。
 - (4) 慢——傲慢。
 - (5) 疑——对佛理怀疑不信。
 - (6) 恶见——有五不正见。

前三项的「贪」、「瞋」、「痴」称为「三毒」，是烦恼的祸首。

这样「痴」决定「贪」和「瞋」，于是「无明」成为生

死的根本，痛苦之根源【注 12】。

3.业报是人生十二环节所组成（即十二过程，又称十二因缘）（第一、二个是过去的业；跟着的八个是现在的烦恼；最后两个是将来的报），这样人生痛苦是绝对的，永恒的（十二因缘像条大鐵炼，将人重重困锁，动弹不得）。

前世有二

- (1)无明——无知，愚痴。
- (2)行——指行为活动，所谓「无明缘行」。

今世有八

- (3)识——心灵与意识。
- (4)名色——名（精神）、色（物质、肉体）、（还未成胎，胎相初成）。
- (5)六入——眼耳鼻舌身意（认识器官）（人性怀胎时期）。
- (6)触——与外界接触的本领。
- (7)受——感觉（与外界接触后的苦、乐、不苦三感受）。
- (8)爱——欲望。
- (9)取——追求争取、生存力。
- (10)有——获得、执着（业力存在）。

来世有二

- (11)生——来世的生（再去投胎）。
- (12)老死——有生必有老死。

B.生命的组合

生命（生活）是由数项事组成：

1.四正（圣）谛（谛即真理）

(1)苦谛——人生的痛苦——苦果。

(2)集谛——痛苦的原因——苦因。（集合「三毒」的烦恼）

[以上为世间因果，所谓「三界无安，状如火宅」

（三界：世俗世界、欲界、色界「物质」、无色界）]

(3)灭谛——痛苦的消灭——人生目标——悟果。

[获得解决的真理]

(4)道谛——消灭痛苦，求得解脱的途径——悟因。

主要靠修八正道，得「般若」（般若即智慧），得般若者即获得解决痛苦之道。

[以上为出世间因果]

2.苦谛

(1)生理上的痛苦（生老病死等皮肉之苦）

(2)社会上的痛苦（包括精神的苦）

亦称「二苦」：

①内苦——身苦，心苦（心理情感上）。

②外苦——外界灾祸——生命对抗生命（人、兽、战争）或自然力量对抗生命。

亦有分「三苦」：

①苦苦——遇苦事而感痛苦（如饥寒交迫）。

②坏苦——欢乐消逝（富变贫，友成敌）。

③行苦——事物变动非永恒（战争爆发、山崩裂地）。

及俗称「四苦」：

①生（住胎至出胎）。

②老（生长至老化）。

③病（一生不离病苦）。

④死（生命的结束）。

再有谓是「五苦」：

①生老病死（四件合成一苦）。

②爱别离（苦）。

③怨憎会（苦）（「会」，即会合，怨憎会合，真个「怨家路窄」）。

④求不得（苦）。

⑤五取蕴（苦）（「取」即固执的欲望；「五取蕴」即「五蕴汇合」，五蕴即色（物质）（包括精神活动）、受（感觉）、想（印象）、行（思维）、识（判断）（后四点是指精神活动过程）。

更有人集所有之苦谛成「八苦」：「生、老、病、死、爱、怨、求、五」（「五」是指五苦，「五苦」合算一苦，共八苦）。

3.可见人生的过去、现在、将来均充满了痛苦，不能逃脱六道轮回，人在其间上升下坠，轮回流转，生生延续，世世浮沉，永无了期。

六道轮回分：

- (1)道即神界。
- (2)道即凡界。
- (3)阿修罗道（字意「非天」）即魔神界。
- (4)畜生道即畜生界。
- (5)饿鬼道（最多论回到此界）即饿鬼界。
- (6)地狱道即根本地狱（其中有八热、八寒地狱），亦有近边地狱及孤独地狱。

C.解除痛苦之法

1.理论

因人生痛苦是由十二因缘流转，故以断绝「无明」和「爱」，一切烦恼痛苦便归于寂无（即涅槃，或称静寂，亦即四圣谛的「灭谛」）。

涅槃分两种：

- (1)有余涅槃——出污泥而不染，断绝贪欲，四大皆空，仍在世间。
- (2)无余涅槃——释迦三十五岁悟道，是有余涅槃，八十岁逝世，是无余涅槃，无余涅槃即有余涅槃的延伸。

补注：

小乘佛教追求无余涅槃，死是解脱人间痛苦，死后焚骨捐灰，不留痕迹。释迦反对此见解，谓人急于死去便无人去传播之，所以后来大乘佛教修改此观念。

大乘之观学派创始人龙树提倡「实相（本来面目）涅槃」，谓人如因厌世，离世便得涅槃，这样便堕入无知，永远达不到涅槃，故需认识一切事物的本相皆空，以之净化自己思想行为，如此才可登涅槃境界，正是今生得涅槃，不必等待来生，是有「世间与涅槃无分别」之说【注13】。

2. 步骤

如何解除痛苦进入涅槃（即除无明，靠自己）：

- (1)人要脱离「三界」、「六道」才能入涅槃，方可免去人生痛苦；但脱离「三界」、「六道」需靠修道为之。

佛教修道法有三十七种，称三十七道品，属四圣谛的「道谛」部分：

- ①四念处——修智慧（身念、受念、心念、法念）。
 - ②四正断（四正勤）——修精进（参八正道的第六项）。
 - ③四神足（四如意足）——欲神足、勤、心、观。
 - ④五根——（五个根本戒律）。
- 五力——信、进、念、定、慧（谓能生善法名「根」，能破恶恶法为「力」）。
- ⑥七觉支（觉支即菩提）——择法、精进、喜、轻安、念、定、行舍——由未觉而觉，由迷而悟。
 - ⑦八正道（这是主要部分，参下文）。
- 以上①至⑤是「未觉」、⑥与⑦是悟觉的修为。

(2)靠「八正道」(八阶梯)

①正见——除去误解、偏见、疑虑、洞察因果报应。

②正思——正确的思想，自我修行的意表和决心。

(以上称「慧学」)

③正语——不说谎、不两说。

④正业——好行为，不杀生。

⑤正命——正当生活，遵守戒律，远离一切妖言惑众，星相占卜。(以上称「戒学」)

⑥正精进——正确努力，坚毅不拔，慧的表现。

⑦正念——抛弃自己念头，立志修道。

⑧正定——抛开一切，以涅槃为人生追求目标。

(以上称「定学」)

「八正道」归结成「三学」：

①戒：防止「三毒」于来生时不再生起，今生可消除，「以戒为先」(佛在经里)，「以戒为本」(佛在心中)。

②定：人定，思维修养，心意专注(禅定)(达摩传此门禅法，唐朝慧能将之发扬光大，是为悟定，分点悟、线悟、顿悟、觉悟等)，有「一念顿悟，自觉成佛」之语。

③慧：领悟人生真理，脱离迷惘和烦恼，得解脱(慧之核心即四谛、八正道、十二因缘、诸行无常、佛法无我)。

(3)大乘佛教又有六度修行法，又称「六波罗蜜」(「波罗蜜」意「度」、「到彼岸」)：

- ①布施——钱财或物质的施舍。
- ②持戒——禁杀生或各种妄行。
- ③忍辱——忍受精神痛苦或物质损失。
- ④精进——在修行上永不厌倦。
- ⑤禅定——坐禅冥思，心境舒泰。
- ⑥智慧——悟因缘之理，诸法皆空。

(4)净土宗则遵崇阿弥陀佛，只念佛号「南无（归依）阿弥陀佛」便「得救」，进涅槃，这是直截了当的「他力派」思想。

D.结语

1.人类为何有那么多欲望，对名利如此执着，因不懂：

(1)诸行无常：一切事物流动变动（如四季，如人的细胞，每秒钟在变化，常在变动。人生有二无常：：一期无常——生老病死，新陈代谢。刹那无常——弹指有六十刹那。

(2)诸法无我：「无我」即虚幻，意说世界一切万物没有实体，很多事实、定律、物件都是虚幻，成功是虚幻、爱是虚幻，应不用执着世上的得失。

(3)涅槃静寂：在这「虚无」的境界里，痛苦不存在，不再有生死之苦（涅槃属四圣谛中的「灭谛」）。

以上统称「三法印」，人之苦是对这三法印不明（不知）而来。

- 2.佛教把人生痛苦绝对化，普通化，扼杀了人生欢乐的一面，每次的修为突破只不过是从小烦恼进入另一种烦恼。人寄身在汪洋大海中的一条残槽木船，痛苦、忧虑、烦恼以致死亡突然而来，人无法逃脱，留在船上坐以待毙【注14】。
- 3.人若要进入涅槃之境，必要从「无明」着手，但世上有多少人能达到此境界呢！按理说来，佛教的涅槃境必定是「人丁稀少」的。

书目注明

- 【注1】：莫雅各著（J. W. Inglis），宗教比较学，辅侨，1965，97页。
- 【注2】：同上书100页。
- 【注3】：何世明著，基督教儒学四讲，文艺，1982，31页。
- 【注4】：同上书页。
- 【注5】：同上书33页。
- 【注6】：同上书83页。
- 【注7】：书内引用的古语均引自上引书79、81、85、87、89、92页。
- 【注8】：孙克宽，「道教纲领」，世界五大宗教，吴恩溥等五人合著，圣文社，1981，192页
- 【注9】：同上书195页。
- 【注10】：莫雅各著上引书210页。

【注11】：龚天民，「佛教纲要」，世界五大宗教，上引书152页。

【注12】：魏承恩著，佛教的现代启示，中华，1992，44页。

【注13】：同上书52、70页。

【注14】：同上书38、39页。

第 4 章

圣经的亮光

(一)

旧约的苦难观

一、 导言

神的圣言对人生课题——苦难，有详尽的解释；从苦难的起源至其终结均有独特的启示。此外，神的话说明苦难之积极意义及目的，使陷在苦难中者能获得安慰，产生应付苦难的力量，将人生的悲情化为事奉的喜乐。

二、 五经的透视：祸福的由来

- A. 苦难是因罪而来的（创 3：14-19），而苦难的终局乃死亡，故此痛苦与死亡乃是神对罪的刑罚。死亡带来了不少的痛苦与眼泪，汗水、眼泪与人生结下不解之缘。历尽沧桑的老雅各对法老见证说：「我平生的年日又少又苦」（创 47：9），也如约伯「人为妇人所生，日子短少，多有患难」（伯 14：1）及摩西「一生年日是七十岁，若是强壮可到八十岁，其中所矜夸的不过是劳苦愁烦，转眼成空」（诗 90：10）所说的。
- B. 苦难是神对罪的刑罚，是人犯罪所招惹的报应，这样才显出神管理世界的公平律，正如自然界的现象一般：「人种的是什么，收的也是什么，神是轻慢不得的。」（加 6：7）罪必有刑罚才可防止与消弭，因此罪若不加以禁止与处分，一旦猖獗，就有无穷的祸患。罪若没有报应，世界必没有秩序与安宁，必成为一片混乱。故此神容许苦难的存在，乃带着一个提醒的作用，让人明白神的公

义（神是轻慢不得的），及神处事的严明。此点在申命记著名的「巴勒斯坦约」内有明确的教导：凡听从神，遵行律法的，就必出入蒙福；反之必有咒诅永随着，无法逃脱（申 28：1-14 为蒙福之言；28：15-68 为咒诅之言）。福、诅之言两部分相比较，咒诅之言比祝福之言长达四倍之多，此皆说明了神之公义与严厉，人尤需谨慎，不可干犯。

C.以色列人在埃及受苦（出 1：12，3：7），但神为他们预备了摩西，拯救他们脱离了苦境（出 3：8）。在整段过程中，起初神没有用神迹奇事使他们飞越苦海，反让他们在困境中经历神超凡的作为，好叫他们日后能用信心，与神共走人生苦海。出埃及记三章七至八节的「看见」、「听见」、「知道」、「下来」、「救」、「脱离」、「领出」、「到」美好、宽阔、流奶与蜜之地，等八个动词是全段故事中不可忽略的钥字，也是「苦难人生」中的明灯，诚如保罗说：「人在受试炼时，神总给他们一条出路，叫他们忍受得住」（林前十 13，活译）。可见由始至终神是与受苦者同在，而且凡是投靠他的人的避难所。

D.民数记强调以色列人在旷野飘流受苦凡四十年之久，乃因一个「信」字之失（民 14:11、28:35）。此事说明有些肉体的苦难是源自「属灵之类」的（参民 1 章）。利未记则着重献祭能挽回神对罪之忿怒；申命记对第二代以色列人说明切勿忘记神，否则劳苦必接踵而来；故摩西不厌其详地再释神的法典，叫人认识国家社会的安定

与繁荣原是一个大属灵的原则——爱神与爱人，否则便自寻烦恼，作茧而自缚了。申命记 28-30 章强调肉体之痛乃属灵之因，苦之由来与遵守神的律令有关。

三、历史书的透视：福祸的证实

- A. 历史书印证人生甚多苦难乃人为。从以色列人历史见到他们常受邻邦罪恶的侵略与扰乱，其背后原因是神对他们犯罪而加于他们身上之惩罚（参士 2:14-15，6:6）。当整个民族陷在忧患中，个人是无辜的，正如罪有遗害别人的影响力，苦难亦由别人之罪行而加害于无辜的个人，这是在罪恶世界里不可忽视的现实。
- B. 此外，历史书亦记录甚多苦难是来自天灾，使人生充满苦楚。如拿俄米改名为玛拉（得 1:20）。这些苦难不是罪恶的报应，表面似无法解释，但苦难毕竟难不倒敬虔爱神的人，神亦赐福那些对神仍有信心的人（参得 4:13-17）。
- C. 在王国时代，国难家苦正是士师时代的重演，国祚家安的长短在乎与神的关系。亲近神的，国富家兴；离弃神的，国难家苦随之而来，至终家破人亡（参代下 36:11-21）。
- D. 被掳时期的七十年是段「拉结不肯受安慰」的时期。生离死别是人间最悲惨的事，在苦境中先知向选民一面传国亡因积罪（参但 9:5-7），但亦传复兴、复国、光明美景、天国建立的信息（参但 2 章；结 36-38 章）。

怀着这样的盼望承受苦难，深信到时神的正义必然伸张，罪恶一定消灭，喜乐重回人间，再没有悲哀、眼泪与死亡（参亚 12-14；赛 65:18-19）。

E. 归回后的重建工夫，艰巨异常，百废待举，加上反对者环伺周围，困难是免不了的（拉 4:5；尼 4:7-8）。但神没有堵塞生路，至终使等候的人不致羞愧，在文士以斯拉的祷告里，他直接承认一切的苦境乃神公义的刑罚（拉 9:13），尼希米的祷告亦如此（尼 9:32-33），这是归回时代苦难神学的特色。

四、智慧书的透视：福祸的分析

A. 约伯记：苦难是信心的考验

1. 智慧书论个人的苦难多于论国家的苦难，而约伯记则是一本专论个人苦难的书卷。约伯记对苦难的探索着重理性的成分，在约伯与他朋友的对辩中，他的朋友认为苦难与罪是分不开的，无论是明显的罪或是隐密的罪（传统的苦难神学观，参伯 4:12-21，5:6，8:4-10）。但约伯一直否认此点，并强调自己不是因罪而受苦；此外他认为受苦乃因罪而来，那么他的朋友们没有受苦，是否等于他们没有罪？约伯的困惑就是他认为神对他的受苦似乎视若无睹，使他陷在完全孤单的境地，因此他欲以死作解脱（伯 3:1，7:21，10:20-22，14:13）。

2. 约伯另一朋友以利户，对苦难有一个较其它三友更突破性的见地，他认为神作事自有他的主权，不必向人负责（伯 33:13），是公义的，断不会诬捏是非（伯 34:10），故约伯不要自义（伯 35:1）。此外受苦是有益的，有教育的功能，神必会藉着困苦叫人体会神的拯救，并从苦难中出来，进入神更深的祝福里（伯 35:15-16）。
3. 对约伯来说，他怀疑神是否知道他的痛苦。后来神从旋风中以创造的权能向约伯提供痛苦的答案，表面看来，神的启示与约伯的痛苦风马牛不相及，但原来神藉着创造的奥秘告诉约伯，约伯还有很多奥秘不知道，其中一项就是痛苦。人若能在痛苦中不离弃神，乃是他的大福大幸了。
4. 约伯的经历告诉世人，不要因为找不到痛苦的答案就离开神，反要在痛苦的人生中紧紧依靠神，如赵君影牧师说：「我们不能让上帝拥有人类的智力所不能了解的奥秘吗？我们不能知道天上的奥秘不是件理所当然的事吗？」【注 1】。
5. 约伯在受苦中的态度就是我们的态度：不要在苦难中问「到底有没有神」，反要在苦难中问：「我在其中能学到什么？」正如以赛亚书三十章二十至廿一节所说：「主虽然以艰难给你当饼，以困苦给你当水，你的教师却不再隐藏，你眼必看见你的教师。你或向左，或向右，你必听见后边有声音说：这是正路，要行在其间」。

B.诗篇：在苦难中等候神

- 1.诗篇透露诗人在苦难中多等候神的拯救，甚少埋怨，因诗人并不视苦难为罪的刑罚（除悔罪诗强调心灵的痛苦外），他们多视这些苦难为信心的考验，因此常自勉多仰望等候神，求神早日伸张公义（参诗 9:18-20，13:4-5，18:37-48，25:1-3、15-20 等）。就因他们对神仍存信心，可见他们从失望的心境转到希望，于是从「为何」的质问进而变为「如何」（应付）的询问。
- 2.诗篇中有一类诗对苦难颇具哲理的探索：乃是为何义人受苦，恶人反兴盛（如诗 73:3-12）诗人心中愤愤不平，但他指出这偏差观念的改变，在于他「进了神的圣所」、「思想他们的结局」（诗 73:17），那时，他从神的角度来看苦难，于是豁然开朗，明白神是公义的，在审判的日子便善恶分明。心知有神就有人间的至宝（诗 73:23-26），旋即唱出信心的凯歌，这正是另一个克服「心怀不平」的妙方（参箴 24:19-20）
- 3.在「苦诗」系列中，有一类诗抒写诗人的心情具有「预表作用」（如诗 22:1、16-17）。主耶稣在十架上最痛苦的时候，也引用此诗成为他受苦心灵的悲鸣。但苦诗的结束往往表达了诗人信心的等候、得胜的凯歌与感恩的赞美（如诗 22:22-31），这又是受苦者应有的态度。

4.结论

- (1)苦难从神的角度看，若不是从「圣所」（诗 73:17）看苦难，人一定不明白神如何对付苦难。
- (2)神不立刻对付罪，在人生终局才对付，因他是不轻易发怒、大有怜悯的神（诗 103:8-9）
- (3)苦难与末世论有关，在审判日，神必替义人伸冤。

C.箴言：苦难乃神的管教

- 1.箴言对苦难似持两种态度：一以苦难乃拒绝神智慧的后果（箴 1:7、20:33）；所以人生苦似茵蔯，快如两刃的刀（箴 5:1-4）。另一视苦难乃神的管教（如箴 3:11-12，12:1，十三 24），不可轻看；因它具有极高的教育功能（参来 12:5-6）。
- 2.箴言强调「智慧」与「愚昧」、「生命」与「死亡」、「光明」与「黑暗」、「义人」与「恶人」、「喜乐」与「悲苦」等之区别，这一切皆由是否敬畏神而来。所以内心的愁苦与生活的苦难乃人离开神之故（箴 14:12-14）；而敬畏神者必得善报（箴 13:13），义人的路好象黎明的光，越照越明，直至正午」（箴 4:18）。
- 3.箴言认定「敬畏主就是智能的开端」，「远离恶事便是聪明」（箴 1:7，9:10，3:7，16:17；参伯 1:1，28:28）。故人在苦境中需远离恶行，切莫犯罪。
- 4.总结：人生苦痛之开始在于没有敬畏神（箴 1:29-33），于是生活放荡（箴 5:1-4），经历神的管教（箴 3:11-12），致人生悲苦，故应对之法在于敬畏神，如此就能福乐

无穷了。

D.传道书：在虚苦人生中敬畏神

- 1.作者凭自己直觉的观察及哲学的推理，认为生命毫无意义。因世上充斥太多不公平的现象（传 3:16, 4:1-3, 7:15, 8:10-14），有些来自恶人所为，有些则是自己之差错（传 6:7），导致人生悲苦（传 8:8-9）；使他咒诅生命（传 2:17），直言人生全是虚空（传 9:1-3）。
- 2.作者虽以反面的论证，指出人生委实虚空愁苦，却不缺乏力证神乃福乐的渊源（传 2:24, 3: 13, 5: 18-19, 6: 2 上, 8: 12 下）。神也是公义的（传 3: 17, 11:9），人当常观察神的作为（传 7:13, 8:17, 11:5），并极力呼求读者以敬畏神为重（传 5:7, 8:12 下, 12:13），记念神是创造主（传 12:1）。
- 3.总结：苦难来自世上的不公平（传 4:1），周围太多奸恶（传 3:16），义人行义反招灭亡（传 7:15, 8:10-12 上）。人在地上的追求不能保证成功（传 9:11），并且会突然被破坏（传 9:12），于是人生必定空虚与艰苦。应对之法在相信神是公义的（传 3:17），留心察看神的作为（传 5:8; 7:13），他能使曲变直。不要抱怨生命及命运（传 10:20 上），只要以敬畏神为重（传 8:12 下），趁有力量时记念神（传 12:1），尽自己的本分（传 12:13-14）。

五、大先知书的透视

大小先知书应对苦难的共同主题

1. 苦难从犯罪而来，无论是个人之苦或国家之苦，而大小先知书多论国家之苦。
2. 神必审判罪，因此在选民身上，以国家灭亡为审判的证明。
3. 透露神审判罪恶之方法：用外邦国作为审判的工具，不过神也会审判外邦国的恶行。
4. 神将复原及复兴选民；先赦免他们的罪，再恢复他们的国度。
5. 神的复原法：藉着弥赛亚的降生（如赛 7:14，9:6），对外邦的刑罚（如结 38:16、23，39:21；但 2:44，7:26）以及神直接的拯救（如亚 14：2、9）。

大先知是当选民处于国家忧患疾苦时，被神所兴起拯救，传责罚、安慰、归回、复兴及拯救等信息的传道者。他们认为国家的苦难是由个人而至社会，再由社会至全国；所以是神的挽回也是从个人至社会，再由社会转至国家。

这些神的「特级仆人」所传的信息，可分为正反两面。反者痛斥国家元首为虚假的牧人，只知喂养自己，只知倚靠外援，对神大失信心，因此国破家亡乃指日可待的。正者传神的公义，促使人悔改，又传神的慈爱

及人的盼望。

先知常预告选民的复兴，使他们变成强而有力的工具（如赛 41：15—「看哪，我已使你成为有快齿打粮的新器具」）。这点便成为忍受苦难最大的韧力，可以说是「无能力中的能力」（power of the powerless）【注 2】。

A.以赛亚书：受苦的仆人

- 1.如其它先知般，以赛亚亦以罪恶为苦难之源（赛 1：2-7），神施行审判由罪（赛 1:24）→ 罚（赛 1:5）→ 苦（赛 1:6-7）→ 悔（赛 1:18）→ 回（1:26-27）→ 望（赛 7:14, 九 6）→ 忍（赛 42, 49, 50-53, 65-66）。不过神要透过刑罚，作炼净渣滓之复原。
- 2.以赛亚书对苦难独特之贡献，乃在「受苦的仆人」身上，在四首仆人之诗里：42 章（仆人的能力）、49 章（仆人的使命）、50 章（仆人的教导）、52-53 章（仆人的代死）。先知陈述神的仆人为了作神的见证人，就需付上受苦的代价。苦难是神仆人整个生命的历程，他生长于忧患，是个完全忧患的人生，然而他的受苦是甘愿的，在苦难中他不反抗，因他的受苦是替代的，故苦难实有救赎的功能。
- 3.在神的计画里，现今世界的苦难终有一日会被新天新地替代（赛 65:17-25, 66:22），那时死亡与眼泪一切都消灭了。

B. 耶利米书：雅各的灾难

1. 忧患先知耶利米承受国难之痛，因人不肯悔改，而以泪洗面，至咒诅自己的生日（耶 8:18–9:1，20:14–17，23:9）。他的痛苦乃是对神之忠诚顺服，对同胞有深切的爱。个人方面：他的传道遭无情的白眼，无故的戏弄，用舌头攻击他（耶 18:18），以人身攻击，欲置他于死地（耶 11:21）。这些人不是他的仇敌，而是他常为他们代求的人，这些景况真是令人难受（耶 18:20）。家庭方面：他必须忍受独居生活，神不许他娶妻（耶 16:1），亦不能有正常的社会生活，婚丧喜庆也不能参加（耶 16:6–9），但使他最痛苦的是以为神不理睬他（耶 15:18，20:7–8）。
2. 先知告诫选民，国破家亡之苦难乃因他们如破漏的水池，离开了活水泉之故（耶 2:13）。他们受苦乃罪有应得，所以不要反抗神公义性的审判。审判之后必有「眷顾」，「归回」，「带回」（耶 29:10、14）。换言之，苦难时有出路，苦难后有祝福，需存心忍耐，指望将来，这也是应付苦难的一方法。
3. 神对选民坚定永远的爱（耶 31:3、20），靠此产生一种忍受苦难的韧力；又预言选民需再经历一场末世的浩劫，称「雅各的患难」（耶 30:7），旨在锻炼他们的信心；又许他们「新约」，赦免他们招致苦难之源（耶 31:31–34），使他们能进入神永远的祝福，可说是从漫长的黑夜到黎明了。

4.从黑夜到黎明也是「耶利米哀歌」的重点，苦难虽然难耐，终究是会过去的。神既是永远，他的信实也是永远，故盼望是必有的（哀 5:21）。可见苦难不是绝境，神必使之转变，因此人须向上看，仰望神，在黑暗中期望光明【注 3】。

总言之，耶利米书对苦难所提供的亮光如下：

- (1)先知爱国爱民之痛苦心情是真诚的流露（耶 8:18-9:1「以泪洗面」，耶 20: 14-17「咒诅生日」，耶 23: 9「骨头发颤」）。因知国家上下犯罪，致内心极度悲痛，他的心难过到骨头发颤的地步，甚难自制如喝醉一般。
- (2)国难主因：耶利米书 2: 13-19 节，国难起因乃选民离开活水泉源，自凿漏水的池子，神恩留不住，痛苦却似流水般不停流转 → 耶利米书 17: 1，人的记录「金钢钻」及神的记录「坛角」均确凿选民罪行，他名字必写在土里「必死」（耶 17: 13），→ 耶利米书 23: 10-12 节，他们的路是黑暗中的滑地，「死路一条」。
- (3)苦难消除：耶利米书 31: 3-20，苦难能消除，全出自神的慈爱，有爱就必有消除苦难的日子来到；这爱是长久的爱，留恋的爱，舍不得离开的爱，有此爱为基础，就必有苦难的消除，→ 耶利米书 30: 7，虽在大痛苦中仍能获救 → 耶利米书 31: 31-34 节，新约之订立是消除苦难的根源，苦难届时便自然消除。若世人能接受耶利米的神为神，世界之苦将趋

于零，大概只有天灾所产生的苦存在；而人为造成之苦会减至最低限度，因为这肉体的世界仍靠自然律之操作而运行，故仍有天灾风暴，不过加上人为的抗洪导水，有些天灾所产生的祸害也许减轻甚多，因此人可凭着信心，存着这个盼望等候苦难的消除。

C.以西结书：荣耀复临

- 1.先知为以色列人的罪以身示范，以石砖作城（结 4：1-3），表示城被围攻；两侧躺睡（结 4:4-7），表示受苦的时间；用人粪作燃料煮麦为粮（结 4:9-13），以示粮食断绝等；这一切表示选民灭亡，及被带到被掳之地不是无缘故的。
- 2.先知预言亡国之选民将复国，如死人复活一般（结 37：1-4）。
- 3.苦难将会终结，但临终前还有一场大苦难，神却与他们同在，保证他们平安度过，而最后引爆苦难的外敌尽被歼灭（结 38-39 章）。
- 4.至终，选民平安度日，享受特别的祝福，远胜先前（结 40-48 章）。

总言之，以西结书描绘一帧异常美丽的图画，选民受苦是有因的，亦是他们自惹的，只是经历炼净了的选民，以后的光景更胜先前。以苦难作前提的角度下看，以西结书使人明白苦难不是人的终点，可能是引进更光明的前途，只要人在苦难中以信心等候「佳境」的到临。

D.但以理书：灾难后的国度

但以理目睹国破家亡，骨肉分离的惨痛，他带着悲痛的心情踏上为奴之路。他与三友并未以泪洗面，或捶胸咒诅上苍，这些十来岁的少年人反而有很好的态度（但 1：8）。正值少年的他已有这般的心志，异常难得，书中透露：

- 1.但以理书 1：8，是应付苦难人生一个重要的原则。立志不走先祖犯罪的路线，若自己也犯罪，怎可怪责上一代或别人？一章八节正是信心神学的核心思想。
- 2.但以理书 3：17-18，就是神不答应祈祷，他也不会责怪神。
- 3.但以理书 6：22，但以理开了窗户祈祷而招致逼迫。有人便说，但以理可以关上窗门，照平常的习惯祷告。但是小信反叛神的表示且他的敌人也会猜疑他暗中祈祷。可见但以理不失彰显神的见证，一直以来，他这样祷告的方式，就是平常见证「神是真神」的生活方式，所以他宁愿在狮子坑受苦也不妥协。在痛苦中，我们很容易向环境妥协，若是这样，就不会经历到神的保守。痛苦是人生必经之路，不要在这罪恶上再加痛苦（顶撞神）。
- 4.但以理书 9：20-27，上文 9：1-19 是但以理的祈祷，下文 9:20-27 是他听到加百列的预言及给与的异象。没有前面的祈祷，就没有后面的启示，所以祈祷带来新的启示，新的亮光。今日，人不一定见异象，但透

过祈祷，便进入明白痛苦之因。但以理的祷告中，不是为自己认罪，乃是代别人认罪，是何等伟大（但 9: 8）。他没有埋怨神造了一些会犯罪的先祖，因此获得神启示他以色列国对付痛苦的大计画。我们是凭信等候神，不要在等候期间犯埋怨神的罪。神允许苦难横行，不是漠不关心，而是按他的时间表来行事，不是依照我们的时间表。所以我们要用信心等候神完成他的计划。

总言之，但以理书描述一帧得胜苦难的图画，全书分四个重点：

1. 国破家亡的痛苦在将来的盼望下，产生一种安慰的感觉。
2. 但以理与其三友在痛苦的威胁下，彰显大无畏的信心与勇敢。他们不向恶势力低头，宁愿殉道也不愿放弃信仰（但 3: 16）——以信心与殉道之精神来对抗苦难。
3. 弥赛亚将亲自除净苦难之源，引进永义（但 9: 24）。
4. 神的选民在敌基督的摧残下，经历一段苦难，才能进入神国。

六、小先知书的透视

小先知书对苦难虽没有大先知书那样「广阔讨论」，然而也不缺独特的亮光。他们在个人的认同与末世的盼望上，有补充大先知书的贡献。

A.何西阿书：慈绳爱索

神以先知之妻「红杏出墙」背弃婚约，来表征选民对神忘恩。

- 1.先知由个人的痛苦经历（爱妻出走），而体会神因选民犯罪而有的心情。
- 2.他的信息显出「打在儿身，痛在神心」（何 11：4、8，14：9）的属灵不变真理。

结论

当我们经历痛苦时，神也在经历痛苦，但神在痛苦中对人有慈爱。当人犯罪时，神是痛苦的；人之痛苦亦是神的痛苦。此书让我们明白神是一个同情人痛苦的神，当我们落在痛苦中时，只管向神倾心吐意，因他明白我们的遭遇，并且也与我们一同受苦。

B.约珥书：灾祸遍地

在苦难笼罩下，约珥特别谈及天灾。他没有问为何神让天灾发生，尤其是发生在自己的国家中，却问读者能否从天灾中看出更深的教训来？后来他找到了答案，发觉原来人若不悔改，则末世之苦将更惨痛。先知对苦难来临的提醒有三：

- 1.由蝗虫（天灾）之苦，至末世之苦（珥 1 章）。
- 2.若不悔改，将招致更大之灾（珥 2 章）。
- 3.由末世之灾，至「流奶与蜜」之福（珥 3 章）。

C.阿摩司书：三番二次

1.审判的苦难是有因的

「仍不归回」（摩4：6、8、9、10、11）是全书的主题。阿摩司书4：12的预备受审判，是更进一步的警告。先知宣告若选民面对迫在眉睫的审判时仍不悔改，神会施行更严重之刑罚，那时后果堪虞。

2.希望在前头

神将重建大卫倒塌的帐幕（摩9：11），对当时的选民是莫大的安慰；国家将复原，这是他们的盼望。对今日的信徒来说，我们的盼望是主再来、在天国建立人间、在新天地的出现。再有主与我们同走天路，故能产生力量面对苦难。

D.俄巴底亚书：趁火打劫

1.责以东人之「你不当……」（共八次），不应当趁火打劫。

2.15节说神必报应施苦难给万国，正是「恶有恶报」。给人苦难的，也不能逃脱神的审判，此点也助我们增加面对人生苦难时的力量。

E.约拿书：消灾之法

约拿书强调苦与罪是分不开的，但也强调悔改是逃避苦难之法。

1.一人之罪连累别人（拿1：4-7），有时痛苦是受累的，

苦与罪是分不开的。

2. 约拿书 3: 8-10, 至于重罪之人, 神对他们仍有慈爱。

结论

(1) 人之罪有时会拖累他人。

(2) 悔改会改变神对人的审判。

F. 弥迦书：仰望真神

1. 苦难来自自己的罪行（弥 1: 5-7）。

2. 经管教后，神必向他们施恩（弥 5: 10-15）。

3. 信心仰望神的复兴与伸冤（7: 7-10）。有时遭人误会、埋怨，心情极其痛苦，但有神为你伸冤（参罗 12: 19-20）。

G. 那鸿书：恶有恶报

1. 尼尼微在约拿时代肯悔改，后在那鸿时代却顽梗顶撞神，所以审判在望。

2. 神不轻易审判人，神的审判总是有因（鸿 1: 2-3）。

3. 在苦境中当投靠神（鸿 1: 7）。

H. 哈巴谷书：以毒攻毒（因信得生）

先知见国家罪恶横行，以为神不理睬，幸亏他不怀疑、不埋怨，最后走上信心之路。

1. 转机之钥——在守望台与神密交，得知苦难之来由，与面对之法（哈 2: 1）。

2. 不是不报，只是时候未到（哈 2: 3）。

3.靠信心过生活，相信神会审判罪恶。「义人因信得生」（哈 2：4），「义人」表示与神保持「正确」的关系，「生」不是指「永生」，是指「生活」；哈巴谷书不是讲「永生之道」，是讲「如何生活」。

结论：

神会审判罪，但审判之时日操在神手中，虽然我们不知在何时，但却深信必定应验。纵然有时不明白痛苦为何出现，但总要靠信心过我们在世的日子。

I.西番雅书：默然的爱

- 1.神是审判的神（番 1：7，「耶和华的日子」快到）。
- 2.神用灯巡查（番 1：12，不会黑白不分）。
- 3.神断不作不义的事（番 3：5）。
- 4.神默然施爱（番 3：17），当神公开地审判世界时，他会默然保守信靠他的人。

J.哈该书：天灾教材

- 1.为何无福，当自我省察（该 1：6-7）。生活艰苦自有前因，是因忽略圣工，没有好好地事奉神之故。
- 2.天灾乃神之教材（该 2：17）。结果选民学到功课，在两先知（哈该、撒迦利亚）前后督导下，四年后他们便将圣殿建立起来（参拉 6：14-15）。

结论：

不要问神「为什么」，该问「我在哪里做错了」，这是哈该给予我们在困境中「自我省察」的提醒。

K.撒迦利亚书：异象奇景

- 1.现今的苦痛乃先人的罪恶（亚 1：2-4），但恶人自有恶人磨（亚 1：18-21）。
- 2.神必清算罪恶，伸张公义（亚 5：6）。选民虽受外邦人侵害，但神会藉着弥赛亚解除苦难（亚 9：9-10），将来神开赦罪之源，清除苦难根源（亚 13：1）。
- 3.选民还需再受磨练（亚 13：7），才能苦尽甘来，得见神国建立（亚 14 章）。

结论：

在苦难中勿悖逆神，若以色列是因不听神的话，而招致如此多的痛苦，我们也要谨慎，免受神管教。

L.玛拉基书：福可成诅

神透过玛拉基控告他们的罪行，但他们加以否认（七句「我们在何事上……」）人对罪的反应总是找理由、藉口来掩盖。先知的信息总结为二：

- 1.藐视神者，必将福成诅（玛 2：2）。
- 2.转回真神，可避诅趋福（玛 4：6）。

M.总结

大小先知书存顺服的心态看苦难，他们视国破家亡乃因国家悖逆神之故。神藉着外邦人之手惩罚他们，他们认为这是该受的，故从没有向神埋怨。他们认为神

是公义的，虽然他们是承担上一代犯罪之结果，但他们没有怪责上一代，他们乐意接受神公义的审判。神透过大小先知的口带给选民盼望，深知将来国家必获复兴，就凭这服从苦难而来的盼望，他们便产生应对的力量，以顺服之心对付苦难的来临，承认这是神公义审判的结果。选民对国家有复原重建的盼望；而我们的盼望是等候耶稣基督再来，弥赛亚国度的建立，新天新地的出现，更重要的是因有耶稣基督与我们同走天路，所以我们就有应付苦难的力量。

书目注明

【注1】：赵君影著，受苦的哲学（君影文选之三），基督教远景杂志（第七期），中华归主，1983，19页。

【注2】：唐佑之著，苦难神学，卓越，1991，266页。

【注3】：同上书49页。

第 5 章

圣经的亮光 (二)

新约的苦难观

一、 导言

新约承受旧约苦难神学的思想，在理论与思辨方面对回答苦难这问题有更进一步的启示；且在耶稣基督的生命及工作上，更有新颖的答案。后来的使徒也本着耶稣的工作，而做出合适的应付准则。末了的启示录则强调受苦者，若没放弃他们的信仰，终必得胜，神必审判导致世人痛苦的罪恶，为信神的人伸冤。

二、 福音书强调「十架受苦神学」

开启新约的四福音便看见耶稣基督是一位痛恨罪恶与痛苦的主，他是毁灭痛苦的开路先锋，他为了爱世人，承受了全世界的痛苦；他是忍受苦难的主，他忍受了苦难毒钩的钩伤和鞭打。故此在主的爱中，我们有力量、有亮光去面对这些苦难；看到我们的主在人间的作为，就发现主甚为同情人所受之痛苦。

奇异的是四福音中没有记载耶稣基督笑（不是绝对不笑，只是记录上没有），但他教导我们要与哀哭者同哭，与喜乐者同乐；他是欢愉的主，是有感情的主，与他相处会有平安自由的感觉，没有隔阂，可敞怀与他往来，因我们的心情主全部知晓。新约虽然没有记载他笑过，但曾有三度哭——为拉撒路（约 11:35）、为耶路撒冷（路 13:34）及流泪祷告（来 5:7）。可见主满慈悲为怀、悲天悯人的情

感，甚同情人的痛苦，他甚至愿牺牲自己，解除人因罪而招惹来之刑罚所产生的痛苦。

十字架是证据、证明、标志、象征和启示，我们的主承受人间一切的痛苦，忍受一切产生痛苦的恶根，可说十字架是主认同我们的痛苦，同情并代替我们去承担，这就是十字架苦难神学所带来的意义。

在四福音的亮光下，可见：

- A. 耶稣承认苦难有多种。有从人之罪而来，有直接及个人的（可 2:1-5），或间接从别人之罪而来（路 13:1-5）；有非从人来之罪（约 9:3）；亦有从撒但而来，如驼背妇人、格拉森人（路 13:10-11，8:26-37）等。
- B. 对受苦的人（无论来由如何），只要他在受苦中不放弃神，他便会经历神的救赎（如血漏妇人、瘫子）。
- C. 耶稣视他自己是神「受苦的仆人」，降世乃应验弥赛亚乃受苦仆人的预言（参赛 53 章），故他甘愿站在人性的地位承受罪的刑罚。
- D. 主看自己的受苦有救赎的功效，而我们的受苦则有教育的功效。
- E. 主受苦的出发点是自愿的，顺服神的；他不求受苦，却知受苦可完成神旨，而将自己摆上（参太 26:39、42）。
- F. 主看受苦是必须的（太 16:21 的「必须」），是通往荣耀之路（路 24:26），故他以此为动力而忍受一切（参来 2:10、18，5:8，12:2）。
- G. 耶稣的教训多提及苦难乃信徒必经之路，如在登山宝训的八福（太 5:10-11）、在主祷文（太 6:13）、在差传

信息(太 10:17、24-25、34-39)、在楼房论谈(约 14:27, 15:20, 16:2、20-33)、在大祭司之祈祷里等等,他常提醒信徒不可逃避的现实。

H.主以愿背十字架为与他联合的挑战(太 16:24;路 14:27)。

I.主对苦待他的人毫无敌意,还为他们祈祷(路 23:34)。

J.「我在磨练之中,常和我同在的就是你们。」(路 22:28)
此言是可贵的应许。

结论

苦难之路非人单独经过,主耶稣基督曾走过,马丁路德说得对:基督徒的信仰是一个「十字架神学的信仰」(theologia crucis)【注1】。又如赵君影牧师言:「基督教的受苦哲学是以受苦的主为出发点。」【注2】。靠这般的认识来面对、有信心的等候,则终有一日痛苦被清除,并体验「将来会更好」的生活。

三、使徒行传之「体验受苦神学」

早期教会大有承受苦难的能力,乃因信徒明白受苦的意义。他们明白是因他们找到弥赛亚受苦的意义;弥赛亚是受苦的仆人,又是得胜的君王。

A. 信徒在主里受苦的预告

这是第一世纪犹太教对弥赛亚观念的表示，以为凡是会拦阻弥赛亚出现的异端都要铲除。如保罗见基督教异常蓬勃，认之为异端，遂凶狠地要铲除他们。保罗错误的神学思想，以为杀尽信徒乃保护犹太教，以为必须「凭良心」做人，尽力扑灭基督教，才可使弥赛亚国度早日出现。

1. 马太福音 10:16-18，耶稣的差传信息中预言门徒将受苦，应验在使徒身上，如保罗、彼得、约翰。在第一世纪，因事奉神而受苦是必然的，与今日自由世界截然不同。
2. 约翰福音 15:18，16:1-2，耶稣已预告世人将恨门徒。在第一世纪时，政治逼迫非常频密，今日我们少见这些危机，结果冲淡了为主受苦的心志，但要明白，在第一世纪信主并非易事（现今也不易），而今日是另一种「压迫」，如物质世俗主义思想的笼罩压迫，使我们只顾生活，不顾永生。

B. 在「行传」里应验（体会背十字架之苦）

1. 使徒行传 4:1-3，使徒被捉拿，主的预告成事实。
2. 使徒行传 5:17-18、40，使徒被公会拉去受鞭打。
3. 使徒行传 7:57-60，司提反殉道。
4. 使徒行传 8:1-2 全教会受苦。主凶是扫罗（保罗），他异常活跃迫害教会，以为是事奉神，使不少人家破

人亡，骨肉分离，「拉玛哭号之声回放」，真是体会了耶稣基督所言不虚。

- 5.使徒行传 12:1-4，教会领袖雅各等亦不例外，他们比别人先受苦。
- 6.使徒行传 14:19-22，这位迫害教会的主脑人信了主后，他自己成了「为主受苦」的人，这是保罗在路司得首次为主受苦。
- 7.使徒行传 16:22-23，保罗再在腓立比受迫害。自有魔鬼存在的一日，信主事奉主是困难的，受苦是免不了的。今日我们面对各种主义、科学、理性、哲学、物质等思想的侵扰，还要对抗无形属灵界的势力，故「进入天国是困难的」（参徒 14:22）。这些记载指出在使徒行传中，信徒受苦是一件司空见惯的事，尤其是为信仰的缘故，肯定必然受苦。

C.受苦心志的坚决

- 1.使徒行传 5:41，使徒们「因被算是配为这名受辱」。使徒行传不像书信的解释面对苦难之法。在书信中，作者多解释痛苦的神学意义及应对之法，逐层逐句地阐释，而使徒行传乃是从信徒之言行中找到应对之法。此处「配得起」，是正确的心态，以为主受苦是荣耀的。
- 2.使徒行传 20:23-24，保罗面对捆锁与患难，但他不以性命为念，也不看为宝贵。显出他有真诚的决心、信心与爱心，才能说出这样的话来。所以使徒行传最终

阐述应对苦难的秘诀是信心、爱心及对主之心志。

四、保罗「认同受苦神学」

保罗自信主之日起，便接触到为主受苦「警告」（徒 9:16）。在他一生中，他实在体验到此言之真确，但他是个不怕吃苦的人，一生多受苦难（参林 11:23-27），明知上耶路撒冷受苦也不退却（徒 20:23），还流露出认同主受苦之心志。在论「苦难」这主题上，保罗的思想异常丰富，远超同侪，不亚于福音书的亮光，综合保罗对苦难之解释与面对的态度有十：

- A. 苦难由人而来，又由人而至全世界（罗 5:12），故苦难是人生必有的。「因为人种的是什么，收的也是什么」（加 6:7）。
- B. 保罗视受苦有教育的功能，因受苦者凭此经历，便能安慰他人（林后 1:4-5）。这安慰可传递给其它信徒（林后 1:6，7:5-7），亦能体会主恩够用（林后 12:9）。
- C. 受苦乃与主的联合（腓 3:10；林后 13:3-4），与主同为后嗣（罗 8:17-18）。在苦难中学习主爱，与主爱联合（腓 1:29）。
- D. 既与主联合，便当效法主的死（帖前 1:6，2:14-15；腓 3:10）。
- E. 保罗的肢体观念——一肢体受苦，全身受苦（林前 12:26）——肢体互相担代苦难，乃忍受苦难秘诀之一。
- F. 受苦生盼望，这是信徒在基督里得胜的能力。虽然受苦，

仍有盼望（罗 5:3-5，8:37-39），因受苦乃与同走荣耀之路（林后 4:17；罗 8:17）。

G. 凡敬虔度日者皆多受迫害（提后 3:12）。

H. 受苦莫施报复，一切有主伸冤，反要以善胜恶（罗 12:19-21）。

I. 不怕吃苦，仍然喜乐，因圣灵赐下喜乐（帖前 1:6；林后 1:5，7:4；腓 1:18、29，2:17），又有主再来荣耀的盼望（帖前 2:19-20），苦就不足介意（罗 8:17）。

J. 在受苦中神必开路，使受苦者能胜任（林前 10:13），深信万事互相效力，叫爱神的人得益处（罗 8:28）；罗马书 8:28、37-39，正是保罗面对苦难的秘诀。总言之，保罗有一套精辟的「系统苦难神学」，分用双手的十指表达，每指代表一个原则，一手代表「神学基础」，另一手代表「生命见证」，标题是「面对苦难的良策」（罗 8:28、37-39）。

1. 保罗苦难神学的基础

(1) 神的安慰（林后 1:3-5）——这是神属性的一部分，若我们相信神是大能的，我们亦可相信他是在人生苦难中赐安慰的神。

(2) 神的出路（林前 10:13）——人在苦难中常寻求精神的、经济的、肉体的出路。神让我们经历苦难，叫人更相信他在绝境、无助中向我们施恩。

(3) 主恩够用（林后 12:9）——痛苦的经历可开我们的眼，使我们看见主恩够用，让我们不要在困境中犯罪，在苦难上「苦加一等」。

- (4)圣灵的喜乐(帖前 1:6)——圣灵称为「安慰的灵」,人在困苦中甚难喜乐,但圣灵使「万事互相效力」,叫信靠神的人得智慧的心、忍耐之力,喜乐必产生出来。
- (5)将来的荣耀(罗 8:17-18;林后 4:16-18)——罗马书 8:18:现在的苦楚,比起将来的荣耀就不足介意了。「不足介意」原文意「没有价值」。这是一个鼓舞,人在苦难中未顶撞神,没放弃信仰,没有犯罪,相信必得着将来的荣耀,于是今生的苦就算不得什么。

2. 保罗生命的见证:

- (1)与主同苦(罗 8:17)——受苦时非单独受苦,而是有主同在。我们所受的,主曾受过;主胜过,所以我们亦能胜过。
- (2)为主受苦(腓 1:29)——保罗是为主而身在桎梏中,在罗马监牢时写此言。表示为主而受苦的,算不得什么。
- (3)效主的死(腓 3:10)——效法基督不是以选择的方式,只挑自己喜欢作的,而是和他一同受苦,凡主所受的,我们也和他同作。「效法主的死」表示有为主至死的心志,如此苦难来到何足惧哉。
- (4)敬虔度日(提后 3:12)——立志敬虔度日按当时背景表示在信仰上坚守得住,在生活上不离弃主,在困苦中仰望主。
- (5)肢体相连(林前 12:26)——「一指伤痛,十指连

心」是中国古语，表示人在受苦时，其它肢体也一同受苦，包括主在内。知道主在我的苦中，便知道我在安全、稳妥的环境里。

五、普通书信的「信心受苦神学」

A. 希伯来书强调「信心忍耐」

1. 作者先强调基督亲自为世人之罪受苦（来 2:17-18），进而学习顺从神的旨意；在受苦时最难学的功课就是顺服（来 5:8-9）。
2. 信徒中有不少因受政治与宗教的迫害，导致财产损失（来 10:32-36），生命也全无保障（来 12:4）。但作者劝他们学习旧约信心伟人，努力奔跑天路，他们都是信心长跑专家，在百般苦难中仍力奔不馁（来 11 章）。又劝勉他们仰望救主耶稣，他亦因前面十架的荣耀而甘愿吃尽一切的苦楚（来 12:1-3），这些榜样是信徒受苦时最大的助力。
3. 希伯来书十二章五至十一节的记载，这是其它书卷未提及的，神的管教背后指出神与信徒在生命上的联系，是「归属的标志」【注 3】，这是信徒能面对苦难的一种忍耐力，如希伯来书十二章十节说：「生身的父都是暂随己意管教我们，我们尚且敬重他，何况万灵的父，我们岂不更当顺服他得生吗？」

4.总言之，希伯来书带出数方面有关苦难的教训：

- (1)希伯来书 2:9-10、17-18:主耶稣也被试探、也受苦。
- (2)希伯来书 5:8-9:主在受苦的学校学了顺从。
- (3)希伯来书 11 章:记录旧约中甚多受苦的伟人。其中有：

①希伯来书 11:33-35:有神的干预，用神迹奇事蒙保守的人。

②希伯来书 11:36-37:没有神用神迹奇事保守的人。这里有二种受苦的人，为何神保守「张三」，而没有保守「李四」？这是神的奥秘，我们不能问，因这涉及神的主权的问题，如耶利米书八章四节言，瓦器不能问陶匠：「你为何这样待我？」（另参罗 9:19-21）【注 4】。

(4)希伯来书 12:2-3:有目标的受苦。

(5)希伯来书 12:6-7:受苦中的「归属感」。

B.雅各书强调「喜乐忍耐」

雅各一下笔便劝告分散于各地的信徒，在百般试炼中（他们的试炼有政治性的压迫，也有经济性的）仍要喜乐（雅 1:2），因为：

- 1.苦难是信心的考验（雅 1:3）（这是雅各特有的新亮光，而保罗则强调受苦与主联合）。有时也有试探的成分，故在忍受时必需积极拒绝，不容侵入。那忍受苦难的是有福的（雅 1:12），因为他经得起考验，信心茁壮，便能作有力的见证人。

- 2.苦难另一方面的果效使信徒「成全完备」、「毫无缺欠」（雅 1:4），在生命品德上渐臻成熟。
- 3.人在受苦中易迷路，看不清楚当走的路，困难的环境阻碍了神人的相交，故需多祈祷，求神赐下属灵的智慧来面对一切的困难（雅 1:5-8）。人在苦境中要求神赐智慧来行事。
- 4.将来的审判（压迫人者受审）成为受苦者的忍受力，故雅各书内的苦难与盼望是不可划分的（雅 1:12）。
- 5.总言之，雅各强调是要从神的角度下看苦难就会喜乐忍耐（雅 1:1-11 是面对苦难的良言）。

C.彼得书信强调「盼望忍耐」

彼得凭着多年事主的经历，写给分散在小亚细亚各地流离颠沛的信徒、他们离乡背井、居无定所、经济缺乏、受人轻视，对这样的读者，彼得给予有关受苦的劝诫，使人获得极大的鼓舞。他说：

- 1.为义受苦是与主联合（彼前 3:14, 4:12），不要以之为羞耻，要以能为主受苦是荣耀的，在苦境中效法主的脚踪行（彼前 2:21, 4:1, 5:1）。
- 2.忍耐生盼望（彼前 2:20），苦难情形越深，盼望的心越切。向往将来的荣耀，不仅使内心得安慰，而且欢喜（彼前 4:13），如此则地上任何的苦楚都可以忍受。既有活泼的盼望，便能坚忍地等候主再来，是彼得前后两书里最有力的劝勉（彼后 3:11-12），在地上受苦是短暂的，信徒必会丰丰富富地进入神的国度里

（彼后 1:4-11）。

- 3.在苦境中不要报复，只要顺服（彼前 5:6），如此便能带出好见证来（彼前 2:12）。
- 4.总言之，彼得强调跟随受苦之主的脚踪行，称为「可夸之苦」，受苦使生命有益，这是进入荣耀国度的准备功夫。

D.约翰书信强调「爱神无惧」

- 1.在爱里没有惧怕:爱神者，一无所惧，包括受苦（约一 4:18），因深知生命在神手中，包括苦难的遭遇，神必看顾与保守。
- 2.不故意犯罪的人，恶者也无法害他（约一 5:18）。
- 3.行善属神，行恶属恶（约三 11 节）。

E.犹大书强调「恶有恶报」

- 1.恶人恶事总受清算（犹 5、6、7、11、12、13 节，留意「灭绝」、「审判」、「永火」、「灭亡」、「根拔」、「幽暗」等字）。
- 2.要造就自己，保守自己常在神的爱中（犹 21 节）。

六、启示录的「得胜受苦神学」

启示录是为受苦教会而写的（如「希伯来书」、「彼得前、后书」等也是写给受苦信徒看），旨在安慰及鼓励他们紧守主道（启 3:10），忍受苦难（启 13:10, 14:12），因胜利在前头。至于对苦难的应对，作者有数点独特的透视：

- A. 启示录论苦难、盼望，与彼得前书可谓异曲同工（苦难之来源：「彼前」来自社会与经济，「启」来自政治。两者均强调盼望与忍受、受苦与见证等，皆连在一起，只是在幅度与力度方面的分别。「彼前」的对象算是地区性，力度较轻；「启」的乃宇宙性，力度强大）【注 5】。
- B. 苦难由政治的迫害而来，无数祭坛下殉道者的呼声，求神伸冤（启 6:9）。
- C. 冠冕为得胜教会留着（如士每拿教会，启 2:10-11；非拉铁非教会，启 3:11-12）。
- D. 苦难还未完毕，撒但的狂飙仍在肆虐。
- E. 苦难中有神的保守（启 12:11）与同在，主知道他们的苦境（启 2:9、10）。
- F. 苦难是全宇宙性的（参启 6-18 章），来自天灾（神审判大地）及人祸（神容许撒但肆虐），旨在给人机会在痛苦中归回神。
- G. 苦难是得胜者的冠冕，在殉道者身上表现出来。他们为

福音作了「感人」的见证，他们的盼望是将来、在永世；他们慷慨就义，面向十字架，仰望主再来；他们视苦难如「草芥」，他们的见证何等伟大！

H.总言之，约翰在启示录中的得胜苦难神学，有数个重点：

1.从主耶稣的宣称看苦难：

主是教会的元首，万物的主宰，他的治权统管万有，没有一件苦事能逃离他的眼目，他目光如炬（启1:5、8、18）。

2.从主耶稣的吩咐看苦难：

主「知道」教会的患难（启2:9），却吩咐人不要怕喝苦杯（启2:10上），因苦难是至暂至轻的（启2:10下），吩咐人在苦难中要谨守主道（启2:13、3:10）。

3.从主耶稣的保证看苦难：

主给受苦的教会保证「生命的冠冕」（启2:10）、权柄制服列国（启2:26）、与主同坐宝座（启3:21），并免去信徒经历末世世界性的大灾难（启3:10），这只是保证的范例，主是看顾人受苦的主。

4.从魔鬼的忿怒看苦难：

魔鬼藉着地上的「工具」迫害信徒（启2:13），他有「无底坑的权能」，使全世界的人都伏在他的权势下（启9:20，13:7、15）。但是他的日子不久（启12:12），也知不能胜过羔羊的血、神的真道、和信徒至死不渝的忠心（启12:11）。所以信徒要忍受一切，使魔鬼之计不能得逞，让神得荣耀。

5. 从天国到永远之国看苦难：

主耶稣将再临地上，那时他带着天军同来，那包括得胜被提的信徒（启19:11-21）。在清算最后仇敌后，便在人间建立天国，与信徒同作王一千年（启20:1-6）。之后完结白色大宝座审判，便引进永义（启20:11-21:1），那是人间的永远国度，没有眼泪、疼痛，死亡与一切苦楚，也是信徒永远的归宿。

七、总论

在全本圣经六十六卷书里，我们发现没有一个作者埋怨神创造了可犯罪的亚当因为那与神的全智与绝对的主权有关。圣经的作者们很实际，他们尝试在痛苦与迷惘的生命中寻找快乐，虽然现实是冷酷、痛苦的，但不让它损毁我们的幸福。我们反应去驾驭它，并从其中寻得益处，因我们有荣耀的盼望在前头，更应鼓起勇气、信心，小心翼翼地在苦难之路上前行。不要自招痛苦，尽量避免受连累，努力参与减轻由天灾而来的灾祸。

综观圣经的亮光，借用下文互相劝勉：

有人受苦，不知道为何受苦，

有人受苦，却没有醒悟，甚至不知为何受苦。

受苦可以是无益的，亦可以是有益的，

无益的受苦，受苦是白受了，

有益的受苦，就懂得如何改善自己、帮助别人，

有益的受苦，就不怕更多苦难的来临。

受苦时的心态，与受苦前的准备工夫息息相关。
受苦在荣耀盼望下黯然失色，
受苦在十架的光照下也完全失色，毫无价值！

书目注明

- 【注1】：R. C. Sproul, Reason to Believe, Zondervan, 1982, p.143.
- 【注2】：赵君影，受苦的哲学（君影文选之三），基督教远景杂志（第七期），中华归主，1983，21页。
- 【注3】：D. A. Carson, How Long, O Lord? Baker, 1990, p.127.
- 【注4】：Author unknown, ‘The Blame Game and Other Games’, Plain Truth, 8/92, p.19.
- 【注5】：唐佑之著，苦难神学，卓越，1991，101页。

第 6 章

圣经中的苦难观 复习

一、摩西五经的「苦难神学」： 揭开痛苦的面纱

- A. 苦难来自人犯罪及神的咒诅（创 3:14-19）。
- B. 神知道人间的痛苦，为人安排出路（出 3:7-8；参林前 10:13）。
- C. 许多的痛苦与人顺从或违逆神旨有关（申 28:1-68）。

二、历史书的「苦难神学」： 应验痛苦的警告

- A. 国家盛衰乃与神的关系成正比（证实巴勒斯坦约的宣言，参申 28-30 章）。
- B. 国破家亡系咎由自取（北南二国几乎全是昏君）。
- C. 爱国爱神与认罪（参拉 9 章；尼 9 章）。

三、智慧书的「苦难神学」： 分析痛苦的奥秘

- A. 在苦境中不怀疑神、不顶撞神（约伯记的教训）。
- B. 「进入圣所」——从神的角度看苦难世界（诗 73 篇，扭转属灵乾坤）。
- C. 敬畏上主，远离恶事（箴言书的重点）。

四、大先知书的「苦难神学」： 期待痛苦的消除

- A.透过神受苦的仆人（以赛亚书）。
- B.透过新约的订立（耶利米书）。
- C.透过天国的建立（以西结书、但以理书）。

五、小先知书的「苦难神学」： 承担痛苦的力量

- A.神的慈绳爱索（何西阿书的提醒）。
- B.「在守望楼观看」（哈巴谷书的亮光）。
- C.苦尽甘来（撒迦利亚书的安慰）。

六、四福音的「苦难神学」： 掘开痛苦的坟墓

A.苦难的世界，得胜的主

掘开坟墓，发现是空的，让我们知道主是得胜的主，主用永生来解决苦难【注1】。

B.暂减苦难的举例

主虽将拉撒路及睚鲁女儿等复活过来，但他们至终还

会再死，表示现今世界之痛苦还待永久性的解决。

C. 「坟墓的秘密」

一九三〇年，英国律师摩礼逊（F. Morrison）写了《坟墓的秘密》，谓死亡是痛苦的象征，痛苦最厉害之一击就是死，今发觉耶稣基督是战胜死亡的主，赐给我们更多力量，因此只要站在主这边，胜利必属于我们的。

七、使徒行传的「苦难神学」： 体会痛苦的事实

A. 「学生不能高过先生」

1. 主耶稣的一篇差传信息说事奉神的人，尤其在初世纪，信徒都在百般试炼中（太 10：17-18）。这些预告在使徒行传时代成为事实（太 10：24-25）。
2. 主说学生不能高过先生（太 10：24），「高者」并不是指身体、学问或影响，从上下文看，这是指为主工作的人，一样受苦、受逼迫。使徒行传是论「学生时代」，学生所受的远不如老师呢！
3. 主所受的苦是人间最难受的；不用说他的一生，单说他离世前最后七日，俗称为「受难周」。不说「受难周」的七天，只说「受难周」的一日。最后的一天，主被钉十字架的前一晚，通宵受审。那晚主被亚拿、该亚法、文士、长老、彼拉多、希律等人审问，

他忍受了极重的精神负荷和体力的透支。最后罗马兵丁给他戴上荆棘冠冕，七吋多长的刺（玫瑰刺的五倍）压在头上，刺破血管，阵阵剧痛随之而来。在往十字架的路上，荆棘刺痛令步履蹒跚的主更加痛苦。同时五至七吋长的铁钉钉进了手脚，剧痛与身体脉搏跳动相连，心跳一下，抽痛一次，平常人每分钟脉搏跳动七十二次，如此的抽痛哪能忍受？在十字架上，主承担六小时的痛苦，相当于二万五千多次的抽痛。还有身体之重量，将手脚的肌肉撕裂（或许有脚座稍微抵消一点，但不晓得罗马兵有否如此优待囚犯），那痛苦非笔墨可形容。故「学生不能高过先生」一言绝非夸大之词，但为了成就救赎，主愿意承担一切，否则人便走向更痛苦的归宿。为了使人脱离这无法想象的永远痛苦，主忍受了一切。

B. 苦难与见证成为一体

1. 在主之教训里，他早已多次提醒信徒，苦难与信徒的见证是分不开的（太 10：16-18；约 15：18，16：1-2），在使徒行传的史实上得以证实了。
2. 使徒自教会成立后，便开始体验主所预告的真实（徒 4：1，5：41）。
3. 曾带给教会诸多苦难的保罗自己亦不例外（徒 14：19，16：22；林后 11：23-27），他亦体会进神国的路乃是经历主之「受苦路」（Via Dolorosa）。

C. 「只要行完我的路程」

这是保罗事奉的座右铭。他发现人生还有一样东西比埋怨、放弃、反叛更重要，那就是顺服；虽然前路未明，但顺从天父之旨意更要紧。以上三点都是使徒行传带出来面对苦难之亮光。

八、保罗书信的「苦难神学」： 掌握面对苦难的良策

在保罗所著之十三卷书信里，皆有提及苦难及面对痛苦之良策，他常提及在痛苦未掌握我们之前，我们应先掌握痛苦。

A. 「万事都互相效力」

罗马书 8：28、37-39，为我们奠定了一个不可动摇的根基，也带给我们莫大的安慰。就像一个拼图游戏，每块都是美丽图画的一部分，缺一不可；又像中药店，从不同抽屉抓药，而成一剂使人康复的特效药。故此言显出神是个神奇的主，连罪恶与痛苦都成为「神的仆人」，使我们一生受惠不浅。在「万事『如何』效力」显现前，我们不要放弃，因为他没有设定「万事皆好」（all things are good），只说万事互相配搭、同工，成全「好」，使信者得福乐【注2】。

B. 神必开路、恩典够用

哥林多前书 10: 13 及哥林多后书 12: 9 透露，罪恶与痛苦并不是我们生命的终站，我们相信神会在苦境中开路。若在痛苦中放弃神，神也甚难开路。哥林多后书 12: 9 提及「软弱」有属肉体的及属灵的，我们在软弱上（肉身上或灵性上）皆能体会到神的恩典够用。

C. 「不足介意」

罗马书 8: 18 节：「我想现在的苦楚，若比起将来要显于我们的荣耀，就不足介意了」，保罗此言直宣告痛苦的破产，这真像「信心大侠的呼声」！一个有信心之人，不以痛苦为念，不让痛苦左右他的命运，也不开口闭口埋怨神。我们要相信一个事实，神是爱我们的，所以一个得胜的信徒，一个有信心的人是个不埋怨神的人。

九、普通书信的「苦难神学」： 阐释痛苦的意义

A. 受苦的学校

希伯来书 5: 8 谓：主视苦难的人生是一所学校，没有苦难，也学不成功课——顺服天父之旨意。希伯来书十一章提及甚多信心伟人；其中不少经历了莫大的苦

难，然而他们尽心竭力地走完他们的路程。希伯来书 12：5-11 提醒我们，在苦难中勿忘我们是神的儿女，苦难是有教育功用。

B.信心的考验

雅各书 1：2-3 说，信心经历苦难的考验才生出忍耐，在患难中求智慧来应对，有了应对之法，便生喜乐。

C.盼望生忍耐

- 1.彼得前书（彼前 2：21）强调跟从主的脚踪行，为义受苦是有福的（彼前 3：14），行善受苦总比行恶受苦好（彼前 3：17）。有人问为何受苦仍有盼望，当以充足的信心、品行为主作见证（彼前 3：15-16）。
- 2.彼得后书（彼后 3：10-13）强调新天新地不久出现是为盼望，以丰富的生命进入神的国（彼后 1：4-11）。

D.爱神必无惧

约翰书信指出爱神者一无所惧（约一 4：18），因生命在神手中，他是爱，爱人的神必看顾在受苦中爱神的人。约翰二书 11 节及约翰三书 11 节同时指出，行善属神，行恶与神无分。

E.以古人为镜

犹大以行恶事者（包括恶天使）的收场为鉴戒（犹 5-11 节），暗示信徒勿在生活与事奉上离开神，深信神必

保守不失脚，直至见主的面（犹 24 节）

十、启示录的「苦难神学」： 预告痛苦的死亡

新约圣经中有几本书信是写给受苦的教会的，如希伯来书、彼得前后书及启示录。作者撰著其书时有共同之目的，乃是安慰受苦中的信徒，使他们能承担苦难。在启示录里，作者写给在苦难时代的七个教会，让他们知道因胜利在望，故对苦难的来临就不足介意了。

A. 风雨中的教会

启示录 2-3 章所论的七个教会虽是第一世纪的教会，也代表了历代的教会。教会在历史中多受迫害摧残，在第一世纪末，约翰所牧养的七教会多受苦难，尤其是士每拿教会（启 2：8-11）。主对每个教会的自称颇特，每个自称也与该教会的背景有连带关系。如士每拿教会在受苦上超越其他教会，故主用「首先、末后」的称号向他们说话，表示世界一切事物都在主的掌权之下。主又说他「死而复活」，表示他不是被死亡、审判、痛苦打倒的主；死亡是痛苦最厉害的一击，但在主前也是「不堪一击」。这位复活的主、胜过痛苦的主向教会说「你们受患难十日」（「十日」，比喻短暂）（启 2：10），表示信徒之苦非永久性，痛苦永远不是永远的（加上还有出路），所以务要坚守主道。

由主之劝言可见，主说我们受苦时不要放弃信仰，他没有解释痛苦为何发生，似乎指出痛苦是信徒的见证（如启 2：25，3：11）。又以他的「再临」帮助信徒面对苦难，坚守主道，使主的教会在风雨飘摇下仍屹立不移。

B. 狂飙中的世界

启示录 6-19 章预告将来末日有一个灾难时期来临，不但信徒要继续受狂风之鞭打，全世界也不例外。这段时期称作「苦难时期」，不单信徒多灾多难，连不信的人也不例外，那时才是真正的苦难世界，历代的苦难与之相比较，如小巫见大巫了。

启示录 6：9 说一群为主殉道的信徒，在祭坛下发求出主伸冤的呼号（主在白色大宝座审判之时会为他们伸冤的）。为何启示录 6-19 章有那么多苦难？答案在 ① 启示录 15：1：「因为神的大怒在这七灾中发尽了。」表示神要藉着地上的灾难来审判及洁净人的罪恶。② 启示录 12：12：「所以诸天和住在其中的，你们都快乐罢，只是地与海有祸了，因为魔鬼知道自己时候不多，就气忿忿地地下到你们那里去了。」魔鬼知自己在地时日无多，故在地上搅得天翻地覆，神让魔鬼在那时暴露他狰狞的面目（现今的苦难比起那日算不得什么），旨在使人在苦难中投靠神。「苦难」像是位「布道家」，呼召人回转归向神。

C.没有痛苦的天地

启示录 21：4 说将来在新天新地里「没有死亡」，那就等于「死亡」死了。总有一天，神将消灭一切的苦难，因为死亡、眼泪、痛苦等都不是神计画的一部分，痛苦只是人生的路标。鲁益师（C. S. Lewis）谓「痛苦是个『大喇叭』（megaphone），呼唤人转向神」；同样痛苦又是人生之指标，指引人走向一个无痛苦的人生境界，所以我们要有信心等候，在今生或许见不到永生世界的出现，但经过将来的复活，必会进入永生世界里。总有一日，神将擦去一切眼泪和死亡。人总要死亡，可见人间的痛苦是暂时的，不是永远的。

书目注明

【注1】：Paul Kroll, ‘Why Doesn’t God Stop Suffering’,
Plain Truth, 8/92, p.22.

【注2】：R. C. Sproul, Reason To Believe, Zondervan, 1982,
p.118,

第 7 章

受苦的神与人

一、导言

神造人之前，他曾计算造人后的结果。主耶稣也曾说：人要成为主的门徒，必先计算清楚作门徒的代价（路 14:26）。故此，当人犯罪而受苦时，神也在受苦。这观念是一种「神在人论」（theo-en-theism，非「泛在神论」panentheism）的理念，因为神在人的每一件事上都与他同在，所以每一滴眼泪、每一声悲苦的哀鸣，神都在那里，这是「神在人里面的同在」（God Immanently in Mankind）【注 1】，故此，在人的困苦中，神也与人在一起。

神造人，给人自由，人便要负起领受这权利的责任；当人失败后，神就开始进行挽救人的工作。

主耶稣教训跟随他的人也要计算代价，因为神是个「计算后果的神」、「计划周详的神」，故此神在给人自由后，一切的后果他早已计算清楚。他明知人会反叛，而导致痛苦，因此他早定下一套计划使人脱离痛苦，这计划是以神的儿子上十字架代人受苦（彼前 2:21, 3:18）。故当人受苦时，神是心痛的，他是受苦的神，认同受苦的人。

二、早期教会的争论

早期教会有部分信徒，如亚他拿修（Athanasius）、奥利根（Origen）因备受希腊哲学思想之影响，倡导神不会受苦（Patipassianism），并视赞同者为异端（如景教）。但

反对神有受苦的情感，原是从理性的推断，且不合希伯来人的思想，你们与使徒的信仰有很大的距离，使徒相信神在基督里受苦。这种「神没有情感，却在基督里受苦」的矛盾论调，直至中古时代的经院哲学时仍坚持不懈，但此后便不再有了。

三、圣经的亮光

在圣经里，神是一位受苦的神，神对人的苦情全然知晓，并非无动于衷，如多处经文指出：

- A. 出埃及记 2:23-25，「过了多年，埃及王死了，以色列人因作苦工，就叹息哀求，他们的哀声达于神。神听见他们的哀声，就记念他与亚伯拉罕、以撒、雅各所立的约。神看顾以色列人，也知道他们的苦情。」注意「神听见」、「就记念」、「看顾」、「知道」等字。
- B. 出埃及记 3:7-8，「看见」、「听见」、「知道」、「下来」、「救」、「脱离」、「领出」、「到」等动词表示神异常顾念人的苦情，给以莫大的同情。
- C. 以赛亚书 63:9，「他们在一切苦难中，他也同受苦难，并且他面前的使者拯救他们，他以慈爱和怜悯救赎他们。在古时的日子，常保抱他们，怀攄他们。」此处提及神与信徒同受苦（类似林前 12:26 的观念），又派使者拯救他们（类似林前 10:13 的思想）；神将信徒抱在怀中，感受他们的辛酸苦楚。
- D. 何西阿书 11:4，「我用慈绳爱索牵引他们，我待他们如

人放松牛的两腮夹板，把粮食放在他们面前。」此处指出，牛在痛苦时，牵者的心也在痛。

E.何西阿书 11:8-9，「以法莲哪！我怎能舍弃你？以色列阿！我怎能弃绝你？我怎能使你如押玛？怎能使你如洗扁？我回心转意，我的怜爱大大发动。我必不发猛烈的怒气，也不再毁灭以法莲，因我是神，并非世人，是你们中间的圣者，我必不在怒中临到你们。」这节经文称为「神圣悲情」（divine pathos）的揭露，正所谓「打在儿身，痛在神心」。此处说明，神在鞭打管教属神的儿女时，并非无动于衷，而是逼不得已，故含泪忍痛地行之。

F.使徒行传 9:5，「他说：主阿，你是谁？主说：我就是你所逼迫的耶稣。」保罗只迫害信徒，没有逼迫耶稣基督，此处主却说他是被迫害的，这便是神与人同苦之意。

G.罗马书 8:17，与主同作后嗣，与主同享荣耀；主之苦即信徒之苦，主之荣即信徒之荣。

H.哥林多前书 12:26，「若一个肢体受苦，所有的肢体就一同受苦；若一个肢体得荣耀，所有的肢体就一同快乐。」俗语说「一指伤痛，十指连心」正是此理。此处指出，肢体受苦时，神也受苦。

I.希伯来书 11:26，如摩西为基督忍受凌辱，神在摩西的苦中与他同苦。以上的范例可见神的受苦是自动的、主动的，不像人想逃避苦难；神先进入世界的苦难里，完全地溶入，在审判时与人一同受苦，这为人受苦的爱是救赎的动力【注 2】。

四、「神圣悲情」的基础

神对人的苦痛着实有甚大的感伤，可从五方面看出：

A. 神的后悔

从神的后悔可窥见神内心的伤痛。

神的后悔非说他承认以前所作的有错谬，而是指神在治理世人的方法上有所更易【注3】。

创世纪 6:6——「后悔」与「忧伤」常连在一起，神的受苦是因他的慈爱而产生。

出埃及记 2:14——因他自己也伤痛。

士师记 2:18——神看见自己子民循环犯罪，心中悲恸不已。

士师记 10:16 节——因以色列民所受的苦难，神心中担忧（「人受苦，神担忧」，这是「神的受苦论」）。

撒母耳记上 15:11——神后悔立扫罗为王，因扫罗从一个有为的青年变成一个「神憎鬼喜」的人。

撒母耳记下 24:16——神收回降灾之心，是因人对他的悔悟。

历代志上 21:15——与上同。

诗篇 106:45——神的后悔与其慈爱有关。

耶利米书 18:8——神不降灾于罪人，是基于人的悔改及他的怜悯。

约珥记 2:13-23——同上。

阿摩司书 7:3-6——同上。

约拿书 4:2——同上。

旧约常强调神的「后悔」，新约则多记录人的悔改。但「后悔」一词应用在神方面时，则显出神对人的恩情与在审判人时的悲苦。

B. 神的慈爱

耶利米书 3:14-15、19-22 上，14:17-18，31:20，为「泪眼先知」耶利米代神发出慈声的呼唤，流露真诚的爱恋，这对人莫大的眷恋是神真情的流露。故此，在他惩罚自己的百姓时，那份伤痛不可言喻。

何西阿书 11:4-8 即「失恋先知」何西阿以自身苦情流露神的慈爱，这爱是夫妻之爱，也是父子之爱，有谁父母喜罚他们的儿女？有谁夫妻之情决裂他不痛苦。

以赛亚书 49:13-23，54:8-10，对受苦的百姓，神表显的慈爱更甚于母亲对自己的儿女（赛 49:15），因他的慈爱是永远的（赛 54:8）。

出埃及记 34:6，这著名的经文带给千万受苦信徒一股极大的力量，深知神不会忘记在困苦中的人。

马太福音 9:34-35，主耶稣的慈悲怜悯是「困苦流离」者的天堂，从那里涌出关怀、看顾、保守与拯救。路加福音 15:11-32，浪子回头的故事应易名「慈父翘首望子归」，因故事的中心亦论及父亲每日爱的等候，忧忡之情现于眉宇间。

C.神的忍怒

神为人受苦的一面，乃在神的忍怒上显明，如：诗篇 78:38，103:9，神的怒气不向罪人发尽，他不会长久发怒，只在心中悲伤地等待罪人回头。

以赛亚书 42:14，48:9，54:9，神闭口不言，静默不语，他对犯罪的百姓「忍气吞声」，他心中的悲痛有谁知道。

耶利米书 3:5，神不永远怀怒，是因他的爱禁止不如此行，可是他心中是悲痛莫名的。

以西结书 20:21-22，神控制自己的怒气不向自己的百姓发作，何故？内心的感受又如何？

何西亚书 11:8-9，14:4，神的怜爱大大地发动，将怒气收回，盼望有人能明白他内心的忧戚（何 14:9）。

神要以色列新生，他必须受苦，以色列民生命延续，是神受苦的前提。神促成以色列人新生，不惜付上受苦的代价；如以赛亚书下部每首仆人之诗，所描写非仅指仆人的苦，也是神的苦，他在天上受苦，达于地上的苦仆，受苦之仆承受神的苦楚，为要除灭世上的罪恶，以致世人可得生命的救恩【注 4】。

D.神的先知

先知是神的代言人，神拣选他们作为神话语的出口，一方面藉着他们的个人经历启示神的讯息，一方面藉着他们的家庭背景说明神的心意。神要何西阿娶淫妇，

以示他对选民的伤痛；又吩咐耶利米不可娶妻（耶 16:1），因国难当前，哪有时间享受家庭之乐；又要以西结以身示范，务必指出神在人的苦境中与人同苦。

有些先知的生平特色着实彰显了神对人的「苦心孤诣」，如耶利米先知称「泪眼先知」，常为国为民流泪，足显神对其百姓的慈爱与内心的悲痛；何西阿先知的「失恋心情」，只有「当事人」先知自己才知道，但神也同情他心中的悲苦，因神自己也心中哀痛。

先知的心情正反映神的心情，下列一些经文分别作例：以赛亚书 63:9，神与选民同受苦难是因人的罪及神的关心而引起。

以西结书 7:3-9，10:18，11:30，以西结先知指出神的荣耀离开耶路撒冷，其步伐是徐缓的，舍不得的，怀着悲怆的心情离去。

耶利米书 31:1-3 节，看到百姓的罪已导致神公义的刑罚，但神不将他们灭绝，仍以永远的慈爱保守他们，故他们要顺服承担，接受管教，这是更重要的功课。

E. 神的弥赛亚

在神永久性解决苦难的计划中（但 9:24），弥赛亚将要扮演一个非常重要的角色，他将承受人类招致苦难的来源——罪（赛 53:6），故早在人犯罪后，神宣告苦难将弥漫全地时，神也立即宣告弥赛亚的莅临（参创 3:15）。以后在选民的历史里，弥赛亚在先知的预言里，以不同的身分多次出现；他是君王、先知、祭司、至

圣者、救赎主等，但最主要的角色乃是受苦的仆人，他舍身流血，担负一切的苦楚，付上生命的代价，他的受苦就显出神也因我们的苦而受苦，因此在痛苦中，人可感受到神亲密的同在，知道神愿与我们一起承担。

五、归纳意义

人的苦难与神的苦难是相连的，可说神之苦乃源于人之苦；人之苦有神慈心怜悯，但是神之苦，人却不知道。

十架便是神为人受苦最大与最后的明灯，十架透露一个受苦的神，是神在鞭打自己的儿子（赛 53:8），定意将他压伤（赛 53:10 上），以他的痛苦为赎罪祭（赛 53:10 下），将他的命倾倒，以至于死，使他担当多人的罪（赛 53:12）。神并不在地上除去世人的痛苦，却切实地参与；神不仅与人同苦，而且施行拯救，使人可以脱离苦难。

由此可见，苦难跟罪有关，其性质不出三种意义：

A. 管教性

有教育的涵义，使人觉醒，从而向善，是基于神对人的爱，故「管教」（*yasar*）一词在旧约出现九十四次之多（中文圣经十七次，其它翻译成「训诲」、「斥责」、「教导」等【注 5】）。因此人应从苦难中学习功课，听从神，有时管教虽是严厉，却有强烈提醒作用。由此而言，苦难是一种属灵的操练。换言之，人不应在乎人生有痛苦的存在，而是在乎痛苦的人生里，

能获得面对痛苦的秘诀。

B. 救赎性

有挽回及救赎的目的存在，历代均有为神、为福音而殉道的人，他们的牺牲精神，是从苦难而来的，所谓「殉道者的血，是教会的种子」。虽然殉道这事与他们自己的罪无关，且苦难不是罪恶的刑罚，也不是管教，而是苦难的延伸，义替代不义。从旧约神受苦的仆人到新约的耶稣基督，此种受苦是甘愿承受的，因而完成了救赎之目的。

神以痛苦为良师，引导我们进入「救赎的大门」；苦难的存在证明人是不完全的。依常理言，苦难应引领我们走向完美之救主的面前【注 6】。

C. 惩罚性

是神的公义彰显，他不以有罪为无罪。但神的公义非要除灭罪人，而是要除掉罪，在苦难中敦促人悔改，使选民或列国认识「耶和华是神」（耶 24:9，29:18；出埃及的十灾 14:8；结 25:7、11、17，26:6，28:22-26，29:6、9、16 等不赘述）。故苦难可成为实物教材，使世人看见神的治权、能力与旨意【注 7】。

书目注明

- 【注1】：Hugh Silvester, Arguing with God, IVP, 1971, p.124.
- 【注2】：唐佑之著，苦难神学，卓越，1991，104页。
- 【注3】：C. G. Kromminga, ‘Repentance’, Evangelical Dictionary of Theology, Baker, 1984, p.936。
- 【注4】：唐佑之著上引书168页。
- 【注5】：同上书217页。
- 【注6】：Oliver R. Barclay, Reasons for Faith, IVP, 1974, p.54.
- 【注7】：唐佑之著上引书221页。

第 8 章

教会历史的见证

一、 导言

- A. 历代以来因教会所受的苦难而作的见证，其实是一种对苦难的诠释。使徒教会多受逼迫，但是他们不被苦难打倒，反在暴风雨中显出为主作见证的光芒，让真正的教会在风雨中成长，故使徒教会成为历教会之典范。
- B. 殉道者的血浇灌教会，以生命见证主所说，凡跟从主耶稣的都要背十字架，他们是愿意作主真门徒的人。正如一首诗歌说：「十字架不会重过主恩典」，走上十字架的道路才晓得主的恩典是何等真实与宝贵，未曾经历就不知主恩是何物。
- C. 黑夜的凯歌从早期教会至今，不停地唱出，余音绕梁，历世不辍，历代甚多不朽的圣诗是在苦难中写成的，如〈我心灵得安宁〉（It Is Well with My Soul）（作者司巴福 H. Spafford 在苦境中失去孩子及财产，心中极度盼望的就是与主亲近，能与主联合，与主同受苦）。
- D. 罗马帝国的该撒崇拜与基督教信仰水火不容，亦是教会受逼迫的导火线。犹太人宁选该撒，不要基督（约 19:15）。历世历代，世人也是选他们的「该撒」，而将基督摒弃。

二、从十架至君士坦丁 (A.D.33-313)

- A.33——主钉十架。「牧人被击打，羊就分散」（参太 26:31）。
- B.33-64——局部片段、零星散落、暂时的迫害遍处，使徒行传记录此时的迫害。
- C. 64——尼禄（54-68）大屠杀，血洗罗马城中之基督徒，那时为主舍身流血是常见的事。
- D.66-70——犹太人首次大暴乱至罗马将军提多血洗耶路撒冷，犹太人亡国。犹太史家约瑟夫记载，有上百万犹太人被害，五十万犹太人被掳至罗马各地为奴。
- E.70-85——尼禄于 68 年 6 月 8 日歿，在迫害教会方面其它的罗马帝没有他那么嚣张，稍微收敛，故风浪暂平，但这只是另一个风暴前的宁静。
- F.85-95——豆米仙（81-96）大肆虐，迫害教会（约翰在豆米仙暴政下，被放逐至拔摩海岛）。
- G.95-135——「暴风信徒情」与「暴风犹太情」交替上演，以 135 年犹太人二次暴乱被罗马血腥救平。
- H.135-313——皇帝哈德良执政时风暴迭起，教会在水深火热中（参启 2:10）。
- I.313——君士坦丁以基督教为国教，教会从苦难中得以喘息（据说因君士坦丁见十架异象向他显现，而得胜东方蛮族人）。

三、从君士坦丁至宗教改革 (A.D.313-1517)

A.313-590——教会在安逸中失落了为主受苦的心，「地下教会」变成「地上教会」，教会纷纷建立，教会建筑物随处可见，真伪信徒混杂一起，稗子与麦同生长，传福音之热忱荡然无存。

B.590——大贵格利（Gregory the Great）自命为教宗，教会力量愈大，教会的苦难暂歇。

C.590-1517——这是大公教会时期（「大公」即人人可参加也），教会权力大，却失落追求之心。教会纯正真理腐化，引至宗教改革，而宗教改革家在天主教会（罗马大公教会 Roman Catholic Church，俗称「天主教」）势力之迫害下，多成殉道者。

四、从宗教改革至共产政权得势 (A.D.1517-1917)

A.天主教的反宗教运动、又血洗教会，引起不少宗教战争，结果两败俱伤。

B.当时天主教在许多地方（如在南美的拉丁国家）的血腥行为令人发指，他们残害教会之手段，与该撒迫害初期教会之手腕实在难分轩轾【注1】。

C.宣教士在许多暴政下为主受苦，如 1807 年及 1850 年

来中国的马礼逊、戴德生及许多内地会等宣教士。

五、从共产党权力稳固至纳粹党权力兴起（A.D.1917 -1942 ）

- A.1917——由十七人开始而组成的共产党成立，与宗教势不两立。
- B.1932-1935——德国纳粹党扩张野心，进行侵略行为，发动世界大战，又大肆屠杀犹太人超过六百万，神的选民苦难频频。
- C.中国教会亦在水深火热的日子中度过，不少领袖舍命。

六、从二次大战至苏联政权崩溃（A.D.1942 -1991 ）

- A.中国于 1949 年易手（「解放」之后，人无自由，传道更无自由）。此后人民及教会经三反、五反、文革等的逼迫为历代之冠。
- B.在非洲、南美洲常传出宣教士殉道的消息（如在罗德西亚〔Rhodesia〕狂人阿敏〔Amin〕执政下，连女宣教士也成殉道者）。
- C.欧洲教会虽鲜见血腥，但教会在挣扎状况中爬行（参《为主受苦》一书的作者）。
- D.1991 年 12 月 12 日圣诞日，苏俄合众国解体，教会复苏，信徒饥渴慕义之心甚切。

七、归纳结论

从二千年的教会历史中，我们得到数点教训及提醒：

- A. 门徒不求脱离苦难，也不要自寻苦难。在苦难临到时，应多求恩典及能力来面对。历史记录，甚少教会因迫害而放弃信仰，虽然教会是有关门，但公开叛主的则较少。
- B. 提摩太后书三章十二节凡说敬虔者不被恶者所容，于是苦难就成为必然的了。
- C. 信徒知道苦难的原因，是由于恶的存在，若神允许恶存在，总有其因。由于信徒对神的信心与盼望，所以他们在百般试练中都能喜乐。神的同在，就是喜乐的秘诀。神没有立即除去苦难，因祂除苦难之日，也是除去恶人之日。但神仍给人机会悔改，此全是神恩之故。神爱超人之爱，神的爱是另一境界，我们少达到此境界，故甚难明白神的心意。
- D. 不少信徒在受苦中，保持缄默而不向神发怨言，是令人钦佩的，亦是难学的功课；这不是消极的态度，而是真正顺服的见证（少有宣教士是带着埋怨的心事奉神的）。
- E. 信徒在苦难中带着痛苦的身心灵，去服事比他们更痛苦的人，有时对方甚至是他们的仇敌，此时愤恨已化为力量，仇敌已不再是仇敌了。这股力量是个强大的见证，乃因他们看透、了解受苦的意义与目的。他们不

成为苦难的奴役，反藉着苦难见证神的医治——受创为的是医治，他们成为「受创的医治者」（The Wounded Healer）（语出自 Henri Nouwen 的书名）【注 2】。此点在中国教会里，有极美好的见证，他们明白苦难的意义，我们藉着苦难的经历去服事他人，见证神恩。

书目注明

【注 1】：详论可参 J. B. Wilder, The Other Side of Rome, Zondervan, 1959 及同作者 The Shadow of Rome, Zondervan, 1960

【注 2】：Henri J. M. Nouwen, The Wounded Healer, Doubleday, 1972.

第 9 章

苦难神学总结论

一、 导言

对苦难之释，坊间充斥着不同见解的书籍，理论虽多，但总不离开二大主流。一是由对苦难基本的不可知论而产生的悖逆心态，以致对神的全智及全爱加以否认。另一虽对苦难仍存不可知论的态度，却未产生悖逆的心，反而以确立的信心顺服神，相信「明天会更好」（如奥古斯丁、本仁约翰、路德、加尔文等）。

二、 世俗宗哲之见

(Secular Philosophical- Religious Viewpoints

世俗宗哲之见可分为二种见解：

A.以「主观」、「片面」、「抽象」、「空洞」为最佳之评语

哲学家最好的见解仍有漏洞，加上他们意见繁多，未必尽同，使读者仍感茫然，不知如何解答人间苦难。虽然哲理派人士尽量客观地作解释，仍存有甚多主观意见；此外他们的解释又过于抽象、空洞、片面，实难以应用。

B. 宗教家的意见可浓缩为四字：「宿命」、「悲观」、「遁世」、「迷信」

宗教家的解释不外乎「宿命论」就是「悲观论」，不是「悲观论」就是「遁世论」，不是「遁世论」就是迷信。此等面对苦难，并无特别可取之处，他们对苦难多强调「听天由命」、「逆来顺受」的心态。中国古圣先贤亦以此思想为应对苦难的人生观，因为人在苦难中无能为力，只好听天由命（所谓「认命」），这是接近「宿命论」的消极态度，譬如：

1. 儒家以忍受苦难是一种美德，并对仇敌以「恕」为「道」，这才是真正的正人君子。道家（如道德经 49 章）亦言：「善者吾养之，不善者吾亦养之，德善。」。
2. 佛教以无我、遁世的态度来面对苦难，此种逆来顺受之心态是悲观的态度。
3. 回教则接受一切遭遇乃是神的安排，只有顺服，这又接近极端宿命论的见解。

三、圣经之信心神学

（Biblical Theology of Faith）

圣经所透露面对苦难之法可称为「信心神学法」，重点有四：

A. 缄默表信靠

信徒在苦难中没有埋怨，是深信神爱里的旨意（诗 39:9），表示相信神让苦难发生总有其美旨。所以基督徒不是宿命论者，相信神控制一切，他让我们有绝对自由选择跟从他与否，所以缄默是自制，表面上看似失败，其实是一种得胜的实际；因为不发怨言，就表示完全的信靠顺服，深信神是「首先的」，又是「末后的」，万物在他掌权之下，他所作的一切都是对的，于是凡事凭信心接受。

B. 勿以偏概全

勿以部分代表全貌。正如世界上有人杀人放火、奸淫邪盗、无恶不作，禽兽不如，但有些人却为信仰、为他人，舍身成仁，慷慨就义，而成殉道者，此种悲天悯人的壮举，令人敬佩，所以我们不要以偏概全。

同理，我们不要看神的一面作为便妄下判断，说神不管这个世界，也不管世人的遭遇，甚至说神没用处而埋怨神，如杨希（P. Yancey）言，人不会以毕加索在某一时期的作品（如早期较年轻时代的作品）作为他毕生的代表作【注 1】。其实我们对神的作为毕竟没有全盘的认识，有很多奥秘我们仍未知晓，所以我们便无资格评论神，但信心可让我们接受神行事必有其道理。

C. 苦难仍在必有因

我们相信世界事物的发生皆出于神，人不能明白乃因理性有限、信心不足。但有时神迹会突然出现，使阴霾除去；但信心偏差可能产生危机，因为信徒会将一切发生之事全委诸神的旨意，人就不必负责任，此种消极不求甚解且盲目接受的心态，会使人陷在宿命论边缘。

对此，平衡的立场是必须的，我们要从处境与理论两方面看，理论是循理性去求了解，处境是求方法去面对，与信心有关。信徒在困境中有末世的盼望，深信必能胜罪除苦，虽然理性不能产生信心，但一定可保守信心【注2】。

如果理性不能满足人对苦难的释疑，至少有属灵的见解可成为面对苦难的亮光或能力。

所以神容许苦难存在，必有其原因，苦难的作用有时乃使人反思，人生是何等需要神与神的怜悯、安慰。在耶稣一生中，他常与痛苦争战，勉励人避开对世界不满、不公平之争论，反以悔改归神为重（参路 13:1-5）。

D. 作时代得胜者

遭遇苦难的信徒，在痛苦中埋怨是免不了的，但不要「埋怨到日落」，要留意我们的埋怨是否到了犯罪的地步。在苦痛中，一旦发觉有埋怨，立刻求神给予力量、恩典使埋怨停止。起初的埋怨有时是人之常情，

但持续的埋怨而至犯罪的边缘，是异常危险的。

我们甚易屈服在痛苦之下，但神没有赐给我们一副免疫痛苦的服装，反而给我们另一副「军装」，这副军装有信心、圣经、祈祷、圣灵等能克服困难之装备，靠多亲近神而加强信心，不受苦难所驾驭，反胜过苦难，作时代的得胜者。

有些人常求神用神迹除去苦难；若每次苦难来到皆求神除去，惟一方法是离开世界，往新天新地去。因为人一日仍住在世界里，苦难必定存在，因为这是个不完全的世界。若神每次皆以神迹清除罪苦，如杀人者之刀忽然连豆腐也切不开；子弹因摩擦空气而消灭；银行被劫之巨款，在匪徒手中忽变废纸；这世界变成没有交通意外；爬山者跌下不死；孩童从高处跌下，慢慢飘下而不受伤；地心吸力有时发生作用，有时失灵。这样，世界便变成一个童话世界，世界便没有秩序、公义、法则可遵循；没有伦理学，也没有勇敢、慷慨、怜悯、施爱、舍身成仁、从容就义的壮举。

但人生的可贵乃作时代的得胜者，让自己不受苦难的操纵，更要帮助受控制的人。神让苦难存在是有原因的，叫我们视之为路标而归向神。

四、处理苦难之道

(Counseling the Bereaved)

A.自己先明白苦难之真义，对苦难有积极之心态

在帮助别人之前，自己先要明白苦难之真义，自己对苦难需要有积极的心态和见地，如此才可以帮助别人。

B.活用圣经史例及生活实例

活用圣经的人物志，同时亦可用生活实例，让受苦者能认同而得安慰。

C.激发对方人生斗志

帮助对方激发他的斗志，借用古今实例，助他加强求生欲，如一些越战之战俘能度过困苦的日子，全赖信仰激发他们的求生欲。

人在痛苦中最难克服的两种心情，一是孤单寂寞，一是无助（即孤寂无助）；如美军在战场上不怕作殊死战，却怕受伤时在医院中受「失落感」和「孤寂感」的侵袭。

D.避开哲理难题

不要试图寻求「为何发生在我身上，而不是在别人身上」的问题。不要问「为什么」，反要问：「我要怎

样活下去？」因为问了一个问题会产生另一个问题，无止境地问不完。

E. 发挥肢体观念，团队精神

有些苦痛需要长时间的关怀才起「生机」。人的身体器官会自动协调合作，但属灵身体不但不能自动合作，有时反而故意排斥，所以我们要多学习彼此相助，激发爱心（来 10:24）。若有人落在苦境中，大家一起去关怀他（加 6:2），让他知道他是属同一个身体里的肢体（林前 12:25-26）。有时一点的慰问和关怀会带给受苦者莫大的帮助。

F. 归纳结论

1. 不需常求脱离苦难，只求神赐下额外恩典、能力去面对。
2. 在受苦中保持缄默，而不向神发怨言，是难学的功课及见证。
3. 在苦难中服事仇敌，这是强而有力的见证，不再悲愤而成为苦难的奴役，反藉着苦难去见证神属灵的医治——你是「受伤的医治者」（The wounded healer）。
4. 有人受苦，不知道为何受苦；
有人受苦，却没有醒悟，甚至不知为何受苦。
5. 受苦可以是无益的，亦可以是有益的。
无益的受苦，受苦是白受了。
有益的受苦，就懂得如何改善自己及帮助别人，

有益的受苦，就不怕更多苦难的来临。

- 6.受苦时的心态与受苦前的准备工夫息息相关，受苦在荣耀盼望下黯然失色，苦难在十架的光照下也完全失色及毫无价值。

书目注明

【注1】：Philip Yancey, Where Is God When It Hurts?
Zondervan, 1980, p.54.

【注2】：唐佑之著，苦难神学，卓越，1991，142页。

参考书目介绍

1. Beek, De A. Van, Why? On Suffering, Guilt, and God, Eerdmans, 1990.
2. Carson, D. A. How Long, O Lord? Baker, 1990.
3. Fitch, William. God and Evil, Eerdmans, 1967.
4. Geisler, N. L. The Root of Evil, Zondervan, 1978.
5. Graham, Billy, Till Armageddon, Word. 1981.
6. Hick, John. Evil and the Love of God, Collins, 1966.
7. Lewis, C. S. The Problem of Pain, Macmillan, 1949.
8. Silvester, High. Arguing with God, IVP. 1971.
9. Wilder – Smith, A. E. Why Does God Allow It? Victor, 1960.
10. Yancy, Philip. Where Is God When It Hurts? Zondervan, 1977.
11. Yancy, Philip, Disappointment with God, Zondervan, 1981.
12. 梁燕城著, 苦罪悬谜, 天道书楼, 1980(c), 1986。
13. 唐佑之著, 苦难神学, 卓越书楼, 1991。
14. Silvester 原著, 与神争辩, 种籽出版社, 1977 (此书乃第 8 本之中译本)。

15. 葛培理著，浩劫前夕，更新，1985（此书乃第 5 本之中译本）。
16. 徐锦尧、蔡元云合著，苦，有何难，突破，1995。

华人基督徒培训供应中心

Chinese Christian Training Resources Center

一、异象及宗旨

我们是一群献身于培训工作的主仆，因见近年来世界各地华人基督徒的增长，教会面对这广大的禾场，更感到装备各地信徒及领袖事工之重要及紧迫。遂于1997年，经美国政府注册通过，在加州成立此非营利的培训供应中心，目标以出版文字教材及差派老师培训，与众教会同工配搭，增进神话语及真理之认识，以促使信徒及教会成长，倍增神国事工。「华训」宗旨为：「专一教导，供应教材，培训门徒，倍增事工」。

「华训」是一个凭信心仰望神供应之机构，我们欢迎对培训教导事工有负担的教会同工与弟兄姊妹，在祷告上及经济上来与华训同工。

二、方法

1. 出版文字教材

撰写编辑简明、实用、系统之圣经及真理教材，以书本及电脑光碟片，供应各地华人教会及机构使用。

(1) 编辑及出版第一期培训教材包括：

旧约导读、旧约信息精要、新约导读、新约信息精要；基要真理、使徒行传、保罗书信、启示录、实用释经讲道法、释经讲道详纲一百篇、约伯记、实用护教学、新旧约各书卷详纲、基督教伦理等。

(2) 编辑及出版第二期培训教材包括：

圣经各书卷释经、新旧约圣经难题、苦难神学、领袖训练、简介异端、认识灵恩等。

(3) 编辑及出版第三期培训教材包括：

基督生平、保罗生平、旧约人物、门徒训练、福音教材、宗派教义简介、中国教会史、宗教比较、简易基督教神学史、基督徒婚姻家庭等。

2. 工场培训事工

配合当地教会、训练机构、差会、福音广播机构、各圣经学院之需要，本机构同工前赴各地教导及作短期、中期、长期等之培训，培训当地工人。

提供培训课程内容，其中包括：

- 圣经类：旧约导读及精要、新约导读及精要、各圣经书卷解释、新旧约难题、书卷详纲。
- 基信类：基要真理、初信造就。
- 护教类：护教学、个人布道、宗教比较。
- 释经类：释经学、查经法、释经讲道法。
- 门训类：工人基要、领袖训练、门徒训练。
- 生活类：基督徒健康心理学、家庭婚姻辅导。
- 神学类：系统神学、新约神学、旧约神学、苦难神学。
- 福首类：福音小册。
- 实用类：伦理学、差传学、灵修生活……等。

三、服事对象

1. 世界各地华人教会牧长同工、查经班、团契、主日学老师。
2. 与各地差传团体、福音广播机构、训练机构、圣经学院等配搭服事。

四、 通讯地址

Chinese Christian Training Resources Center

4621 Setting Sun Drive, Richmond, CA. 94803 U.S.A

TEL: (408)865-0809

FOX: (408)865-0810