

第四部分

神學反省



一・疾病與治療¹

希伯來聖經中提到的「疾病」，包含兩個字根，第一個（*hlh*）表示軟弱和疲乏的狀態，生命力遭受挫折，也包括因意外而造成的創傷和普通疾病（王下〔列下〕一：2），因年老引致的腳患（王上〔列上〕十五：23），以及異常的精神狀態（歌二：5；五：8）。另一字根（*dwh*，賽〔依〕一：5；申七：15）則表示因體弱而造成的精神效應，焦慮和不適。

聖經中也記載許多著名的個人病患故事，包括皮膚上的瘡和大麻瘋，例如約伯（伯〔約〕二：7）、希西家（王下〔列下〕二十：7=賽〔依〕三十八：21）、乃縵（王下〔列下〕五：1、6及下），以及新約的乞丐拉撒路（路十六：20及下）。眼疾也非常普遍，舊約提及失明達三十次之多。除了瞎眼，申二十八：28更提及癲狂和心驚的精神病。利未記〔肋未記〕二十一：18-20概括了肢體殘缺者不能作祭司：「凡身體殘缺的，無論是瞎眼的、瘸腿的、五官不正的、畸形的、手腳殘廢的、駝背的、矮小的、眼睛有毛病的、有皮膚病的，或閹人，都不可向我獻祭」（《現代中文譯本修訂版》）。詩篇〔聖詠集〕三十八為哀歌，訴說了多種苦況，詩〔詠〕八十八訴苦說遭人厭棄和藐視，以致被人完全隔絕，甚至放逐（參賽〔依〕五十二：14；五十三：2及下）。

在希伯來聖經中，以人的方法治療的疾病主要是傷患。原文 *rope* 是指擅於治療的人，主要是處理皮外傷。他們擠壓傷口，倒入或塗上膏油包紮（賽〔依〕一：6；耶八：22）。

總括來說，治療是使病患衰弱的人恢復體力（結〔則〕三十：21；三十四：4）。

此外，其他疾病都由祭司處理，特別是皮膚病。利未記〔肋未記〕十三章詳細列出有關的規條。然而這些規條的目的不是治療，而是決定病人潔淨與否，才可讓他參與群體的敬拜或要與人隔離。根據病徵，隔離可以是短暫的，七天或十四天，也可以是長久的（參申二十四：8；路十七：12-24）。明顯地，只有在少數例外的情況下才由具靈恩的人（charismatics）施行醫治。如先知以利沙吩咐患大癩瘋的亞蘭元帥乃縵在約旦河沐浴七次，「他的肌膚復原得像小孩子的一樣」（王下〔列下〕五：14）。當希西家身上生瘡，以賽亞使用無花果膏塗在瘡口上（王下〔列下〕二十：7=賽〔依〕三十八：21）。

掃羅患上精神病，抑鬱和嫉妒引致脾氣暴躁，怒火中燒，要大衛彈奏豎琴才能平服他（撒下十六：14-23；十八：7-9，10；十九：8-10），因為音樂具有治療作用。當熱情的愛火造成相思病，要用葡萄乾和蘋果當藥（歌二：5），初嘗愛果的情人精疲力歇後，需要這些來恢復精力。

在希伯來聖經中沒清楚顯示以色列中有專職的醫師，但在主前第二世紀，德訓篇三十八章1-15節便提及醫生和藥劑師：

應尊敬醫生，因為他是非有不可的，也是上主造的。治療原是來自至高者；君王對醫生也應送禮。醫生的學識使他抬頭，在偉人面前，備受讚揚。上主使大地生長藥材，明智人決不輕視它們。

天主不是用一根木頭，使苦水變甜，為彰顯自己的大能麼？至高者賜給人學識，是為叫人稱讚他的奇工妙化。醫生用藥材治病，減少人的痛苦；藥劑師用藥材配製香甜的合劑，和治療疾病的膏藥。他的工作沒有止境，直到醫好了世上的人。

我兒，你患病時，不要失望，但要祈求上主，他要賜你病癒。你應遠離過犯，管治你的手，洗淨你心中的一切罪惡；你應奉獻馨香和上等麵粉的記念祭品，照你能備辦的，應奉獻肥美的祭品。但是也要請醫生來診治，因為他是上主造的，不要讓他離開你，因為你需要他。有時他們妙手回春；故此他們也應該祈求上主，為使他們能給人安樂與健康，藉此維持自己的生活。凡在造他的上主跟前犯罪的人，終會落在醫生手裡。（《思高聖經》）

這裡清晰地描寫醫療專業。醫生由上主獲得智慧和技術，像藥物從上主創造的大地而來一樣。他診斷準確，除病痛，妙手回春，但他的恩賜有限，不是由他作主；他和病人一樣，要依靠禱告。此外，落在醫生手中，也可算是懲罰。上主和醫生之間有著多面而微妙的關係。

二．疾病的主²

希伯來聖經確定，只有耶和華是疾病和醫治的主。自然的治療和神蹟醫治兩者沒有分別。無論人的藥物和療法有效與否，都不重要，重要的是病患者和康復者都應在他

們的疾病和復原中與上帝相遇，祂是直接或間接帶來病患和醫治的上帝。對以色列來說，對付疾病是耶和華的特權，祂永不生病，永不受傷。根據祂的自由意志，祂驅除病害，也可以令人生病（伯〔約〕五：18；申七：15）。即使以利沙和以賽亞分別治好了乃縵和希西家王，最終也是要與上帝對話，他們都承認上帝的作為（王下〔列下〕五：5-15；賽〔依〕三十八：15）。即使他們不承認，病患和治療都是耶和華的作為。

在哀傷的詩篇中，有許多是在病患中向上主禱告。「求你憐憫，因為我衰殘；求你醫治，因為我精力耗盡。」（詩〔詠〕六：2；參詩〔詠〕三十八；八十八）身體病痛常常是自我省察的機會，受苦的人往往發現從前的過犯與錯失（詩〔詠〕三十八：4；三十九：8，11；四十一：4）；隱瞞和否認自己的過犯令他們失去力量，直至他們親口承認（詩〔詠〕三十二：3-5；一〇七：7-19）。耶和華的寬恕安慰也成為他復原的開始（詩〔詠〕三十二：5下；一〇七：20；參可〔谷〕二：5-12）。

疾病令人回顧，也讓人思想未來。當耶和華告訴摩西將瑪拉的水由苦變甜（出十五：23-25），附加了一個條件，告訴他們服從和醫治的緊密連繫：「如果你們服從我，做我認為正的事，遵守我的命令，我就不用拿懲罰埃及人的疾病懲罰你們。我是醫治你們的上主」（出十五：26）。

只有尋求上主，與祂溝通對話，人才能有機會痊癒（代下十六：12）。先知書更宣告未來的錫安：「住在我們國土上的人不再有病痛之苦，城內居民的罪也都蒙寬赦」（賽三十三：24）。

三・現代社會與古代社會的疾病觀³

現代社會看疾病為生物的機能失效，需要補救。在新約，疾病不單是指生物醫學上的身體器官機能問題（如失明），也包括人的異常社會文化狀態，社交網絡受破壞和社會意義失落的狀態。生病被認為具社會因素，偏離社會文化的規範和價值，故此生病常與罪連在一起。生病會令人與其群體隔離。

因此，古代的治療師關注病人的社群狀況多於其器官的問題。專職的治療師和醫師較喜歡談論生病，而不是治療。因為醫師若治療無效，會引來殺身之禍。在當時較多提及的，主要在地中海文獻的諺語中，在新約中論及這種醫師的較少（可〔谷〕二：17；五：26；路四：23；八：43；西〔哥〕四：14）。當時一般給農民看病的，是平民治療師，他們喜歡用手治病，卻不一定有效。這些平民治療師也會被視為「聖者」。耶穌在福音書中正被看為聖者：他是被聖靈充滿的先知，驅除污鬼和病害，回復人們在其社群中應有的地位。這些治療師重視所有病徵（太〔瑪〕八：28-34；可〔谷〕五：1-20；路八：26-33），明瞭病徵和信仰系統之間有著直接的連繫（路十三：16）。這意味著治療過程中，一個人是否堅持和忠於其文化的整體信仰系統有直接關係（可〔谷〕六：5-6；太〔瑪〕十三：58）。一個人重新調整生命的焦點對治療疾病十分重要，社群接納治療師的行動同樣重要（可〔谷〕六：5-6；八：28；路七：16；九：8，19），可〔谷〕五：17（路八：37）便記載有社群寧願治療師離開他們。

四・教會傳統對疾病及醫治的觀念

上帝看所創造的為好，包括人類。雖然人類活在罪中，並且受苦，但上主仍然體察人間疾苦，特別藉主耶穌的道成肉身。道成肉身的基督從兩方面體現上主認同人類的疾苦：首先是醫治病人，其次是被釘十字架。⁴

耶穌四處傳道，教訓眾人，宣講的天國福音，包含對當時貧窮人的需要，包括食物和醫治。在大部分農民生活在貧苦的時代，五餅二魚的神蹟表示對飢餓群眾的關心。當舊約時代將疾病與罪連繫起來，耶穌卻看到疾病令人與其社群隔離；當舊約將疾病與宗教禮儀上的不潔淨拉在一起，耶穌的治療不單潔淨身體，更恢復個人的尊嚴。耶穌花了很多時間令瞎眼的看見、跛腳的會走路、患大痲瘋的得潔淨，一方面顯明了上主的能力，另一方面也彰顯了天國的臨現。基督道成肉身，不單以治療疾病來表示祂完全地與受苦的人類認同，更親身與人類同受苦難，甚至以當時極殘酷的刑罰受死。

無辜的基督受害，顯示人間疾苦的荒謬。基督被釘十字架，卻將這種荒謬化為上主愛人的表現。耶穌基督的醫治和被釘十字架，兩者都顯示上主認同人間疾苦，更顯露祂的愛。因著上主的愛，基督醫治和受苦的形象成為了早期教會的傳統。

初期教會的使徒彼得便像耶穌一樣，叫一名跛足的起來（徒〔宗〕三：1-10）；保羅也在他的宣教旅程中叫一個天生跛足的走路（徒〔宗〕十四：8-10）。早期教會至

君士坦丁帝前的基督教藝術品，在一些圖像中，耶穌既與人一同坐席，也醫治人，兩者都反映天國的臨現。耶穌醫治的場面為數不少，其中包括叫拉撒路復活和叫癱子起來行走。⁵

耶穌的榜樣和早期教會的傳統，成為基督教參與醫療事工的基礎。馬太福音〔瑪竇福音〕廿五章31-46節分辨綿羊和山羊的景象中，意味著服侍受苦的病人像服侍受苦的基督。因此，教會群體從事醫療工作，不單是學效耶穌，也是服侍基督。當耶穌治療病者，叫他們重獲健康，令他們不再像次等的人遭人歧視外，也讓他們重獲社群的接納，得以具尊嚴地生活。

因此醫療健康不單是身體的機能正常，也具有社群的面向，同時令人的上主形象得以恢復，尊嚴得到保障。

注釋

- 1 Hans Walter Wolff, *Anthropology of the Old Testament* (London: SCM, 1974), pp.143-147. 編按：本部分所引聖經以和合本聖經為本，〔 〕內是與和合本聖經不同的思高聖經書卷的簡稱，以方便讀者查閱。
- 2 Hans Walter Wolff, *Anthropology of the Old Testament*, pp.147-148.
- 3 Bruce J. Malina and Richard L. Rohrbaugh, *Social-Science Commentary on the Synoptic Gospels*(Minneapolis: Fortress, 2003), pp.368-369.
- 4 Denise Lardner and John Tully Carmody, *Christian Ethics: An Introduction through History and Current Issues* (Englewood Cliffs, NJ: Prentice Hall, 1993), p.187.
- 5 J. D. Crossan, *The Essential Jesus: Original Sayings and Earliest Images* (San Francisco: Harper San Francisco, 1998), p.12.