

真道分解

辅读资料：先知书简介

第一讲：概论一：先知的角色

1. “先知”有“宣告、称呼、召唤”的意思，先知，有“宣告者”的意思。
2. 先知的不同称号：
“先见”(撒下 9:9；摩 7:12、14；赛 29:10)；
“神人”、“神的仆人”(王上 17:18；王下 4:7)
3. 先知领受职事的明证：
 - 3.1 获得神话语、记出来时，多会用“耶和華的话临到”。
 - 3.2 他们常说：“这是耶和華说的”。他们总传达神对那个时代的宣告，先知是呼唤人悔改回转归向神，遵行神的律法，离开罪行，呼召人恢复神人关系。(何西阿书 5:1, 玛拉基书 4:4)
4. 先知领受神的话，是通过特别的经验，比方说“异象”和“梦”。
5. 先知的讲论的内容：
 - 5.1 宣告神掌管王权
 - 5.2 宣告神的公义和立约的要求
 - 5.3 宣告解释神的介入
 - 5.4 对将来弥赛亚国度降临的预言。

第二讲：概论二：先知与历史

1. 圣经先知书的排列方法：
 - 1.1 篇幅长的是大先知书 5 卷：，以赛亚书、耶利米书、耶利米哀歌、以西结书、但以理书
 - 1.2 篇幅短的是小先知书 12 卷：何西阿书、约珥书、阿摩司书、俄巴底亚书、约拿书、弥迦书、那鸿书、哈巴谷书、西番雅书、哈该书、撒迦利亚书、玛拉基书。
2. 按以色列历史发展，先知的时代背景分类：
 - 2.1 族长时代：亚伯拉罕（创 20:7），摩西
 - 2.2 以“耶和華的话临到”作为起点来介绍先知北国先知、南国先知、亡国先知、外国先知、流亡先知、回归先知。
3. 北国先知出现的背景：
 - 3.1 扫罗、大卫、所罗门三人建立的统一国度

(撒上下)

- 3.2 所罗门后，王国分裂成南国和北国两个政权。南国即犹大国，两个支派，定都耶路撒冷，北国以色列国共十个支派，定都撒玛利亚。
- 3.3 北国没有一个敬虔爱神的君王，神的子民扭曲真理，拜偶像。
- 3.4 这时神的话临到先知何西阿和阿摩司。他们写下的何西阿书和阿摩司书，就是向北国以色列发出最后的挽回劝告，如果再不离罪悔改，神就会施行管教，兴起外族，攻打北国。
4. 南国先知出现的背景：
 - 4.1 属灵气氛上稍微好一丁点，历代南国君王好坏参半。但国民的宗教生活情况是徒具形式，对神心不专意不诚的，也受到异教影响。之前没多久，北国果然应了先知的话，因为对神不敬而被外族亚述灭了。
 - 4.2 南国先知以赛亚和弥迦就发声。以赛亚书和弥迦书，就记述了神对南国犹大的警告，提到如果南国犹大不悔改，也要受到像北国那样的管教。
5. 亡国先知出现的背景：
 - 5.1 南国听到神的话没有回转，神兴起了巴比伦，对南国构成危险。
 - 5.2 哈巴谷和西番雅记述了神怎样向南国发出最后忠告，耶利米也记录了南国怎样一步步走向灭亡。耶利米哀歌就表达了神的子民，面对国家败亡时的悲痛心声。
6. 外国先知出现的背景：
 - 6.1 神是全地的主，神也向外邦人说话，叫他们悔改回转归向神。
 - 6.2 神差俄巴底亚对以东说话；
差约拿向亚述民众宣告怜悯的信息；
差那鸿向亚述民众宣告宣判的信息。
7. 流亡先知出现的背景
 - 7.1 后来北国南国先后沦亡。神的子民被掳异乡，但神还差祂的仆人去安慰他们。
 - 7.2 以西结书、但以理书和约珥书，就记述了

先知们怎样在艰难的环境中，依然忠于神的召命，鼓励他们要坚信神掌管。

8. 回归先知出现的背景

8.1 北国悖逆，神兴起亚述攻打灭掉他们。其后南国也不能守神的吩咐，神就兴起巴比伦来攻打犹大。之后，神又兴起波斯来对付巴比伦。巴比伦被征服后，神的子民落在波斯的手中。波斯容以色列人回归。

8.2 先知哈该、撒迦利亚和玛拉基，就在被掳回归后，在耶路撒冷作先知。

第三讲：概论三：先知其他小知识

1. 先知的性别

在以色列人的信仰领导体系中，姊妹不可以做祭司，却可以做先知。户勒大(王下 22:14)和以赛亚的妻子。(赛 8:3)

2. 先知和祭司的关系

先知和祭司，都担负咨询的角色，藉宣讲叫神的子民得知神的旨意。祭司借着乌陵土明寻求神的心意，先知就靠独特的与神相交的经验得着神的话。何况有些先知是圣殿中的事奉人员，他们也是敬拜礼仪主礼者，和祭司一起服事。

3. 先知和诗篇的关系

早期的先知是祭祀先知，写下一些诗篇。其中祷文(如:6-8:10、13:5-6、50、75、81、95)，成为圣殿敬拜中的伙伴礼仪。而约珥书、那鸿书和哈巴谷书中一些祷文，也是受到礼仪影响下产生的作品。而一些先知的表达，(如耶利米的自白，赛 40-55)很像诗篇的用语。

4. 先知书和申命记的关系

申命记总结了律法书，而先知书就受了申命记的影响。

第四讲：北国先知何西阿与何西阿书

1. 先知书的第三种分类：

- 1.1 何、珥、摩、俄、拿、弥，是亚述全盛时的作品；
- 1.2 鸿、哈、番是亚述国势衰退后的作品；
- 1.3 该、亚、玛是被掳以后的作品。

2. 犹太人传统上将何西阿书放在十二卷之首，以以色列人的不忠开始。

3. 何 1:2 这节可以说是先知书一句关键句，点出神子民问题所在，同时也标示出时间：“初次”，

意思就是“开始”。

4. 关于何西阿

4.1 何西阿有“救恩”的意思：虽然人总是要背叛神，在伊甸园是这样，在地上也是这样。但是神的拯救始终不变样。

4.2 在主前 8 世纪中期作先知，和以赛亚先知同期工作而从经卷内容里提到的乌西雅王、约坦王、亚哈斯王、希西家王，看出何西阿作先知至少 38 年。

4.3 娶一个不贞淫妇为妻，还要不断忍受她，爱她，对她忠诚，等她回转。

4.4 何西阿的家庭生活表达神对祂子民的信息。先知的生命是与他的信息结合的。同样还有以赛亚，耶利米，以西结。

4.5 何西阿没有受过先知学校的训练。他没有受正式的神学训练，只是个蒙神呼召的平信徒。

4.6 何西阿生活在一个乱世。

4.6.1 政治方面，当时的北国，正面对着亡国的命运。从耶罗波安后，25 年里就换了六朝君王。六个君王里其中四个是被刺杀的。(何 4:2-3)

4.6.2 宗教方面，以色列民虽然还是向耶和华献祭，但同一时间又随从迦南人的风俗去拜巴力¹。

5. 何西阿书的主题：神对背道的以色列人的爱。敬拜与爱的关系

5.1 虽然以色列人拜偶像，但神还是切望百姓悔改归向他。

5.2 这真理从先知的生活中显明出来。虽然何西阿的妻子背叛他、一再离弃他，但何西阿还是爱妻子，坚持对妻子忠诚，还设法劝她回心转意。

5.3 何西阿的经历让他明白神的爱，可神的子民却在放任里忘记和丢弃了这份爱。神就借先知警告百姓，快回转。神还爱他们，不愿意在审判他们的罪的时候灭绝他们。(何 14:4)

¹ 巴力是迦南地的风雨神，被看为是掌管众多生物繁殖的主宰。以色列人在敬拜巴力的时候行淫，他们以为这么做可以控制大自然的生产力，带来生育和雨水，使土地丰收，所以当时的淫乱风气大行其道。所以如果打个比方，以夫妻关系

来表达神和祂子民以色列民的关系，那以色列民对神那种不忠不诚，以色列人向神献祭却又同时行淫拜偶像，就很像何西阿的妻子歌蔑那种情况。已经成为别人的妻子还继续行淫。

第五讲：北国先知阿摩司与阿摩司书

1. 阿摩司做先知的的时间

阿摩司几乎可以肯定是先知书中最早的先知。阿摩司是在以色列王耶罗波安二世(主前 786-746, 王下 14:23-29)至犹大王乌西雅王(主前 783-742)之间作先知，宣讲神的话。(阿摩司书 1:1)

2. 阿摩司做先知的政治环境

南北两国国势都很繁荣，在政治军事上都很强盛(王下 14:23-15:7, 代下 26 章)。社会里新兴的富商阶层渐渐形成，国家面对从农村社会转变成商业社会的种种挑战，城市化带来不少机会，可也带来了好些社会问题。

3. 阿摩司做先知的社会环境

社会经济发达，社会上就出现了贫富悬殊的现象。老百姓受尽剥削，债台高筑，受到债权人摆布，失去抵押品的赎回权，沦为奴隶。有钱人对他们不闻不问，反而欺诈他们，他们用钱收买法官，伪做度量衡，为了求财，不择手段。

4. 阿摩司做先知的属灵环境

百姓的属灵生命状态也很差。人们拜偶像，行淫乱。道德沦亡，对神的礼拜继续，却失去敬虔的真义。他们生活腐化，不行神的律法。人与人之间充满不公平和不人道的事。圣职人员对这方面放任地不予指责，为着本身利益甚至不准别人指责这些人。以色列人老是自恃是神的子民，在各个种族中有特殊地位，神是不会计较他们的所作所为。

5. 关于阿摩司

5.1 “阿摩司”这名字的意思，是“负重担者”。他是个有本土情怀的乡郊先知，靠牧羊和修理果树维生。在阿摩司这卷书里，有许多比喻是取材自牧羊和耕作的背景。

5.2 阿摩司是个有国际视野先知

阿摩司书中一开始就列出他对六个国家的批评。另一方面，他本来是犹大国的人，家住犹大，但却被差去北国以色列。而且

他作工的地方，主要在伯特利和首都撒玛利亚。而伯特利，不单是以色列国的主要宗教圣地，也是当时北国上层人民敬拜神的地方。他对底层社会和上流社会的生活，有一定的了解，

6. 阿摩司书的结构

6.1 1-2 章：先知往四周看，提到神对八个国家的审判，也就是对叙利亚、非利士、推罗、以东、亚扪、摩押、犹大、以色列的审判；

6.2 3-6 章，先知的眼目聚焦以色列里头，以三篇信息，提到以色列的败坏。

6.3 7-9 章，先知宣告面前终局的来临，有五个审判的异象，是蝗虫、火、准绳、一筐夏果、毁坏的圣殿。最后应许国度必然复兴。

7. 阿摩司书的主旨

敬拜和公义良善的关系。爱神，就必会爱公义公正，爱神，就必会喜爱良善。(摩 5:14-15、24) 神的子民，必会于神的性情上有份。

8. 荣神益人，呼应阿摩司书的精神

8.1 神是圣洁的，祂希望祂的子民也从俗世洪流中分别出来，与祂立约，就要过分别为圣、遵从主话的生活。(申 6:24-6:25)

对于旧约以色列人来说，活出意义就是活出律法要求。活出律法要求，就是爱神。他们以他们的伦理生活来表达对神的爱。

8.2 新约强调因信称义可这不代表我们光有信心就可以了。我们是要扎根在信心上，而在这个基础上继续成长，为了主，而活出见证。(太 5:13-5:16; 雅 2:17)

第六讲：南国先知以赛亚与以赛亚书

1. 以赛亚书有“小圣经”之称

1 至 39 章，讲的就是审判的信息；
40 至 66 章，讲的是安慰救赎的信息。

2. 关于以赛亚

2.1 以赛亚这名字的意思，是“耶和华是拯救”。以赛亚所传的信息，正是他名字的意思。借着审判和救赎，耶和华要大施拯救。

2.2 以赛亚是全家摆上，都呈献给神。以赛亚和他妻子都是服侍神的先知，连他们的两

个孩子施亚雅述和玛黑珥·色拉勒·哈施·罢斯的名字，也在表达着神对祂子民的宣告，分别就是“剩下将要招到神的审判”，以及“掳掠速临、抢夺快到”。

2.3 王族之后，为神作工 40 年，顶头上司不只亚哈斯。他历乌西雅、约坦、亚哈斯、希西家、玛拿西。

3. 以赛亚所处身的历史背景及那时的国际形势。

3.1 以色列历史：以色列经历大卫、所罗门鼎盛时期后，到了耶罗波安时期起就呈现出分裂状态。

3.2 北国从主前 924 年以色列耶罗波安作王，到主前 722 年亡国，南国从主前 925 年犹大罗波安作王，主前 586 年亡

3.3 北国可分为四个时期：

初创期，内乱连连。(王上 15:25-16:22)；

第二时期暗利时期(主前 885-843)，国力强大，却欠社会公义，信仰上神子民心不专诚，耶和华敬拜和巴力敬拜并行。(王上 5:21-10:27)

第三个时期耶户时期，(主前 843-745)投靠大马色。(王下 9-10 章，15:8-15:12)

第四时期，被亚述吞并(主前 745-722)与叙利亚(亚兰)同为亚述附庸国，与大批别异种族同居。(王下 15:13-15:31)

3.4 犹大分为六个时期。

第一时期主前 925 到 855，罗波安与以色列内斗不绝。

第二时期主前 885-843，受制于暗利。

第三时期 843-745 面对亚兰和以色列的控制。

第四时期主前 745-627 受亚述控制。

第五时期主前 627-605，受埃及控制。

第六时期 605-586，亡在巴比手下。(这可以在王下 16-25 章找到)

3.5 南北两国打来打去，同时受到周边几个大国的威胁，就是亚述、巴比伦、亚兰。

4. 以赛亚所处身的社会环境

阶级悬殊，隐含不安。神的子民受外界文化影响，宗教礼仪混杂。人们贪求物质享乐，又肤浅浮躁盲目乐观。政治军事上危机四伏。

5. 以赛亚书的内容

5.1 以赛亚最广为人记得的那句豪言壮语：

“我在这里，请差遣我”。

还有那应许，以马内利。就是第 7 第 8 章记述，公元前约 740 年，亚哈斯面对亚兰和撒玛利亚大军来犯，非常危险的时候，神给他们的兆头应许。那应许固然是指着将来要来的弥赛亚，但同时也是指到当时，大约十多年内神的拯救将会临到的应许。

5.2 神的话临到以赛亚，用他的口宣告出时代的盼望。审判要降到狂妄的列国，救恩会临到犹太万邦。奇妙策士、全能的神、永在的父、和平之君弥赛亚的将临，成为全人类的盼望。

5.3 在众多先知书里，以赛亚先知最能深刻地描写到伟大奇妙圣洁神的荣耀，同时详细写出有关弥赛亚的预言，像祂的名字、工作、性情、面貌等等。

5.4 在以赛亚书中，用不少名字呼叫神：

Yahweh, Eolhim, Adonay。12 次用“以色列的神”称呼神；25 次用上“以色列的圣者”称号；13 次提到“救赎者”，非常清晰地描写神的至高完全、强壮有力、作为统治者拥有者的圣洁和荣耀。人间一切名号都无可比拟，地上所有土地加起来都不足承托神的国。

5.5 以赛亚书分段（罗庆才）：

赛 1-12 章，论耶路撒冷；

赛 13-23，论列国；

赛 24-27 是普世的审判；

赛 28-35，对犹太的审判和救赎；

赛 36-39，先知的画像；

赛 40-55，对耶路撒冷说安慰的话；

赛 56-66，提到要兴起发光，因为你的光已经来到。

第七讲：南国先知弥迦与弥迦书

1. 弥迦所处时代的政治环境

1.1 在主前第八世纪后半期，大约在约坦、亚哈斯和希西家作王期间宣告神的话。

1.2 犹太国的发展，可以用乌西雅王驾崩作为一个分水岭。乌西雅在主前 739 年驾崩，国势一直下滑。

1.3 乌西雅儿子约坦作王后，亚述的势力越来越大，成为犹太很大的威胁。对内方面，

约坦大兴土木，造成社会上贫富悬殊的情况越加严重。

1.4 到了亚哈斯当位的时候，亚兰和以色列联合，要挟犹大和他们联手对抗亚述。亚哈斯没有顺从他们，而是向亚述王提革拉毗色三世寻求援助，结果被逼向亚述纳贡。

1.5 再到了犹大王希西家即位初期，还是定期进贡，以求取片刻安宁，结果国家的经济状况更是疲弱。虽然希西家曾经带领犹大作出改革，像废坛、毁柱像等等，可是这些改革的果效还是很小的。因为整个犹大国都病了。不管是在道德方面还是属灵层面，都是低落的。对神的敬拜也只是表面又形式化，敬拜的仪式还受了异教的影响，甚至有献人为祭品的做法。

2. 弥迦所处时代的社会环境

当时犹大的老百姓，正是生活在一个没有正义没有爱的环境中。一方面外敌威胁争战连连，人民的日子已经不好过了，军队经过的地方，村庄被毁，百姓被掳，成了奴隶。另一方面，国里的统治者和有钱人，就欺压穷人。这样百姓既得不着亚述的保护，又得不着国家领袖的保护，而他们当中的宗教领袖又只懂得虚报平安，只知道为自己取利，这就引起先知的愤怒。

3. “弥迦”这名字的意思，就是“有谁像耶和华”，表达出耶和华的性情：神的属性是仁爱、信实公正，而又满有怜悯。（弥 7:18-20）。神既有这样的属性，也就要求祂的子民，流露出该有的样式：行事公正、待人怜悯仁爱，对神谦卑敬虔顺服。（弥 6:7-8）

4. 弥迦是在农村长大，他的家乡，正于摩利设这个小村庄。这里距离耶路撒冷西南大约 33 公里。所以在弥迦的文字中感受到那种率直、粗犷、愤慨和令人信服的气息。先知斥责国民在道德上的败坏和宗教上的恶行，很直接。他关心社会公平的那种情怀，很像阿摩司。

5. 弥迦书的特色：

由三部份的信息组成。每个部份都以“听”这个字作为开头。

5.1 第一部份是第一章到第二章，讲的是神对以色列和犹大的审判；

5.2 第二部份是第三章到第五章，讲的是审判临到南国领袖后，将有的复兴，并弥赛亚

的诞生；

5.3 第三部份是第六章到第七章，讲的是神跟忘恩的百姓争辩，也到选民将来蒙怜悯的应许。

5.4 从这个结构，我们可以看见弥迦书中，审判和盼望的信息是交替出现的。

6. 弥迦书中应验的预言

6.1 很清楚地指出了弥赛亚诞生的地点。（弥 5:2-）

6.2 撒玛利亚的倾覆、耶路撒冷沦陷圣殿被毁，百姓流亡巴比伦，和选民从被掳的地方归回。

7. 弥迦书最深刻的提醒：弥 6:8

第八讲：亡国先知哈巴谷与哈巴谷书

1. “哈巴谷”这名字的意思，是“角力”或者是“拥抱”。而在哈巴谷书中，正流露出先知这两种生命的形态：哈巴谷先是就一些想不通的问题与神角力，之后，他就作出了信心的跳跃，以巨大无比的盼望拥抱神，坚定相信神的应许必然成就。

2. 哈巴谷却没有着墨太多去指责犹大的不是，却将重点放在先知与神的对话和交流上。

3. 哈巴谷的背景

3.1 哈巴谷和西番雅、并耶利米，是同期的先知。也就是大约在约西亚(主前 640-主前 609)和约雅敬(主前 609-主前 598)作王期间的先知。

3.2 这个时候，北国早已灭亡了，而神虽然派了以赛亚和弥迦先知提醒南国，但是南国始终不肯醒悟。虽然外敌亚述的势力渐渐没落，但是迦勒底人——也就是巴比伦的力量却是日加强大，慢慢成了霸主，成为犹大很大的威胁。

3.3 尼布甲尼撒在主前 605 年，打败了埃及，下一个要对付的目标，正是犹大。耶利米已经宣布了巴比伦将要入侵犹大的消息，作了耶路撒冷圣殿将要被毁，百姓将要被掳的预告。后来，这些事果然在主前 606 至主前 586 年发生了。

3.4 国中属灵气氛和道德情况江河日下，又感受到外敌的威胁日大，先知的心情焦急。

4. 哈巴谷书的内容

在哈巴谷书，先知很真诚地向神发出心中的问题。

4.1 首先哈巴谷道出心中苦闷，就是觉得神对犹太国中的不公义完全不理睬。

（哈 1:2-1:4）。

4.2 神是活神，听人祷告又以予回应。

（哈 1:5-1:11）

其中哈 1:6 是关键，神要兴起残暴的巴比伦人来惩罚祂的子民。

4.3 可是这却引起先知另一番怨言。他无法想象圣洁公义正直的神，会用邪恶的巴比伦人去惩罚比他们公义的百姓。（哈 1:13）

4.4 当先知这么说的时侯，他不是对神完全失去信任和仰望，因为他知道神的确曾经使用别的方法管教祂的子民，像战争、自然灾害、先知的提醒，可是他们都不听。

另一方面，先知也知道，犹太人的责任是比巴比伦人大，因为巴比伦迦勒底人是拜偶像的，他们没有律法，可是神的子民有律法也知道神的要求，却知法犯法。

只是先知还是无法接受公义的神要用邪恶的巴比伦人对付自己的同胞，哈 2:1，先知就表达了对神的质询。他很有信心神会回应他。

4.5 神也的确回应了他。神行事有一定的日期。神知道巴比伦人的邪恶。（哈 2:4）。在一定的日子，神必施行祂公义的审判，巴比伦将受刑罚，有信心的人将得赏赐，所以祂的子民该耐心等候，凭信心而活，信靠他们全权的神。

4.6 在听完神的申诉，又再求神显明祂的烈怒和怜悯后，哈巴谷就作出一段非常优美而坚定的信心之歌。（哈 3:17-19）

这里说到，虽然他要面对痛苦和损失，但他认定不管环境如何，他都要以他的神为乐。

5. 这就是哈巴谷在他那时代活着的意义。他活出了对神的信心，一种超越外在环境的信心。

第九讲：亡国先知西番雅与西番雅书

1. 西番雅的成长背景

西番雅有显赫的背景，是著名的犹太王希西家的玄孙，而他对所处时代王宫贵族和政治问题

也很熟悉。（番 1:1）

2. 西番雅的名字

西番雅的名字的意思，是“耶和华保护”，（意思是神降怒的日子，会保护忠心于祂的子民。）

3. 西番雅所处的时代

西番雅是在约西亚王在位（主前 640-主前 609 年）在犹太国事奉。他的预言，大概写于西亚在位初期，也就是在他进行宗教改革之前，而且是在亚述王亚斯那巴去世之前。这时，玛拿西和亚们治国留下来的恶劣风气还未清除，同时也面对着强大的外敌，包括巴比伦，西古提人，北方的亚述、南方的古实、东方的摩押和亚们、以及西方的非利士。

4. 西番雅书的主题

西番雅书的主题是耶和华的日子即将来临，这时列国都要受严厉的惩罚，而审判将从神的家起首。所以背道的犹太要首先面对惩罚，可是那些忠心于神的，却是要得到神的保护。

5. 西番雅书的内容

用“耶和华的日子”这关键词作为分段的线条，那么西番雅书可以分为三大部份。

5.1 第一大部份：番 1:1-2:3，讲到“耶和华的日子”和犹太人。西番雅对那日子的描述，像是洪水烈火，像是让人感到意外的献祭，又像是战争。然后他呼吁神的子民要在神发怒的日子未到以先，寻求神，实行公义、谦卑悔改，这样就能在神发怒的日子“隐藏起来。”

5.2 第二大部份：番 2:4-2:15，讲到“耶和华的日子”和外邦人。西番雅提到犹太四境那骄傲的外邦，也要受到审判。可这只是铺陈，为突出犹太国耶路撒冷城的悖逆。外邦人没有神的律法可守，但是圣城中的子民却是有命不从，有神不敬。举国上下，不管是政治领袖还是属灵领袖都行邪恶诡诈，惹来神的愤怒。

5.3 第三部份：番 3:1-3:20，讲到“耶和华的日子”和犹太国。西番雅也是用了外邦人作为铺陈对比。经过神的洁净后，万国的民都将认识神，同心合意去事奉祂。那些经历洁净，因忠心不被神消灭，剩余下来神的子民，也将再度欢呼歌唱，不再惧怕，因为神会复兴他们，给他们新的开始。

- 5.4 西番雅书以“耶和华的日子”这审判开始（番 1:7），却是以“神子民的欢乐”作结束（番 3:17），是有盼望的一卷书。

第十讲：亡国先知耶利米与耶利米书

1. 耶利米的名字

- 1.1 耶利米的名字，既有“神掷出”的意思，又有“神建立”的意思。
- 1.2 耶利米这名字，也有“高举”的意思。耶利米笔下描写神是至高者，是万物的创造者、是全能的、是无所不在的，有高超的属性，是万国的主。而耶利米的一生，正表达出高举神的含意。

2. 耶利米经历的年代

- 2.1 耶利米是一位祭司，是希勒家家族里一份子。家乡在亚拿突。
- 2.2 耶利米在主前 626 年到主前 586 年期间作工。他大概在约西亚作王的中期开始在犹大说预言，又继续在约哈斯、约雅敬、约雅斤和西底家作王期间事奉。
- 2.3 主前 612 年，巴比伦和玛代联军攻陷了亚述首都尼尼微。与巴比伦不和的埃及，于是向北方进军，企图援救快要灭亡的亚述。犹大王约西亚想要阻止埃及进军，结果在主前 609 年，死在埃及法老尼哥二世的手下。
- 2.4 约西亚死后，由他儿子约哈斯（又名沙龙）作王。可他只作王三个月，就被埃及法老尼哥废掉。埃及法老立了约西亚的另一个儿子以利亚敬代替约哈斯作王，又将以利亚敬的名字改成约雅敬。约雅敬非常轻视耶利米。有人将先知的话语初稿读给约雅敬听，约雅敬用文士的刀将书卷割破，扔进火盆里。
- 2.5 主前 605 年，巴比伦的尼布甲尼撒打败了埃及军，之后巴比伦就成为西亚地区的霸主。尼布甲尼撒围困耶路撒冷，侮辱约雅敬，将但以理和他的三个同伴掳到巴比伦，之后约在主前 598 到 597 年再攻耶路撒冷，掳走了才作王三个月的约雅敬的儿子约雅斤。
- 2.6 后来尼布甲尼撒又控制了约雅斤的叔叔玛探雅，将他改名为西底家。主前 586 年，

犹大亡。西底家被巴比伦人掳走，又被挖掉眼睛。尼布甲尼撒立了基大利为犹大省长。耶利米，先是和犹大省长基大利同住了一段日子，没多久基大利被人杀了，其他在犹大的余民，因怕巴比伦报复，就逃到埃及，逃亡的时候把杰里迈亚也给带走了。那时的耶利米，已经差不多 70 岁。

3. 耶利米书的结构和内容

3.1 耶利米书的结构：

这卷书述说犹大最后一代的故事，从主前 626 写到主前 587 巴比伦军攻陷犹大。其中 39 章和 52 章两章都记载到犹大被攻陷的事，可见这事在全书中的份量。

3.2 耶利米书的内容

- 1 章讲先知的蒙召；
- 2-10 章讲犹大悲凉失败的光景；
- 11-20 章讲耶利米与人与神的争辩；
- 21-29 章记耶利米对统治者和假先知的批评；
- 30-33 章是安慰之书；
- 34-39 章是历史性的附录和先知的苦难逼迫；
- 40-45 章再谈耶路撒冷沦陷和后事；
- 46-51 章是对列国的审判；
- 52 章是历史的附录。

4. 耶利米书的主题是审判和拯救。

- 4.1 审判方面耶利米书尖锐指出国人对神对人那种虚伪谎言的罪；
- 4.2 拯救方面，在 23 章和 30 到 33 章里，耶利米又带出大卫苗裔将出现的盼望，以及新约的超越。

5. 耶利米书的另一特点

耶利米书流露出浓烈的与众不同的个人信仰气息。独力守住群体的信念和责任，他以一己的坚持挑战众人的盲从，以近乎吓人的真诚来对抗集体的虚谎。虽然神的呼召让他成为人民的笑柄、统治者的眼中钉和同行公敌，而他也常常向神表露内心挣扎，但他始终忠诚地完成了神给他的托付，虽然神曾叫他别再为国人祷告，但他始终为国代求并与同胞在一起，他真是在他的年代，活出了神给他的召命。

第十一讲：亡国先知耶利米与耶利米哀歌

1. 耶利米是个很真诚的人
 - 1.1 耶 12:1-4, 那里记述耶利米对神的不满, 很是直接。
 - 1.2 耶 15:10 记述耶利米向神诉苦
2. 耶利米哀歌是唯一一卷全由哀歌组成的经卷, 在他写的这首哀歌里, 表达了痛失土地、痛失君王、痛失圣殿的三失惨状。
3. 耶利米哀歌的结构与特点
 - 3.1 耶利米哀歌由五首诗组成, 有着很美的结构格式编排。
 - 3.2 哀 1、哀 2 和哀 4 三章是三首诗, 每章都有二十二节。每诗的头一句, 那第一个字母, 是按希伯来文二十二个字母的次序排列。
 - 3.2 哀 5 也有二十二节, 但不是字母诗。
 - 3.3 哀 3, 是一种变体诗, 不是排列整齐的字母诗。这变体诗一共有六十六节, 每三节用同一个字母作开始, 六十六节共享了两番字母诗的循环。
4. 耶利米哀歌的内容: 绝望、哀恸、安慰和盼望的交织。

哀 1 以拟人的手法, 写到锡安, (也就是耶路撒冷)的哀哭, 这是悲伤;

哀 2 写耶和华的愤怒的日子, 提到耶和华刑罚祂子民的原因;

哀 3 写百姓的盼望, 他们认识的神是有怜悯的神, 叫人在悲恸中有盼望。

哀 4 写罪孽的惩罚, 记述罪是人受罚的原因。

哀 5 是一个祷告, 诗人求神使他们回转。
5. 耶利米哀歌终极的精神。(哀 3)

先知仰望神的慈爱怜悯和信实, 就有力量在亡国的日子, 在失去土地、君王、圣殿, 甚么都失去的日子, 仰望等候神的拯救。(哀 3:22-38)

第十二讲: 外国先知俄巴底亚与俄巴底亚书

1. 俄巴底亚所处时代的地形

如果以约旦河作为中轴线, 那遥远的左边一大块的土地, 左上方有腓尼基、左下方有非利士。腓尼基和非利士靠边左方就是大海也就是地中海。约旦河右面, 有亚扪和摩押。南面是以东控制着死海一带。北面有亚兰。再远一点就是亚述和巴比伦了。

用手表时间法: 约旦河是时针。2 点位置是亚

- 扪, 3 点位置是摩押, 5 点半左右是以东, 9 点非利士。11 点腓尼基。12 点十分亚兰。上方表带是亚述。上方表带扣子是巴比伦。
2. 俄巴底亚名字的意思是“事奉耶和华的人。”或者是“敬拜耶和华的人”。
 3. 俄巴底亚书是不光是先知书里最短, 甚至是旧约中最短的一卷书, 只有 21 节。
 4. 俄巴底亚书的写作日期
 - 4.1 从书卷里的用词主题推想俄巴底亚书的写作日期。
 - 4.2 参互对照法。就是从俄巴底亚书和其他书卷的联系推想俄巴底亚书的写作日期。有圣经学者将俄巴底亚书和耶利米书, 以及阿摩司书作过比较, 提出读耶 49:7-22 和俄 1-16 很像, 精神又和摩 1:11-12 很像。近代学者多认为俄巴底亚是和耶利米同时期的先知。特别俄 20 和哀 4:21-22 也是互相呼应。
 5. 俄巴底亚书的内容
 - 5.1 以东和以色列之仇

(摩 1:11) 记述以东三番四次犯罪, 拿刀追赶兄弟, 毫无怜悯。

(诗 137:7) 以东在耶路撒冷遭难的日子幸灾乐祸。

(创 36:1,8,19) 以东是以扫的后代

(王下 24:1-2) 本来自大卫以后, 以东臣服以色列, 可到所罗门时代, 关系就变得恶劣。整个王国时期, 以东以色列争斗不断。亚述艾萨克哈顿作王时, 以东宣誓效忠亚述。犹大亡国前曾反抗巴比伦, 以东也加入, 还跟耶路撒冷商讨反抗计划。但到了巴比伦对耶路撒冷出兵时, 以东竟然出卖盟友联同巴比伦攻击耶路撒冷。
 - 5.2 俄巴底亚书的信息

俄 10-16, 谈到神审判以东的原因, 包括他们对犹大人行强暴、帮助犹大的敌人, 漠视神的忿怒。

俄 2-9, 讲到神给以东的信息。

俄 17-21, 提到耶和华日子的景况。神要审判列国, 犹大会复兴, 弥赛亚国度建立。

第十三讲: 外国先知约拿与约拿书

1. “约拿”, 这个名字的意思是“鸽子”

2. 约拿是在以色列王耶罗波安二世当政年作先知。
3. 约拿不肯听神的话去尼尼微城去宣讲神的话，有两种可能性
 - 3.1 尼尼微亚述的首都。亚述是以色列的宿敌。有学者(像布鲁克纳 Bruckner)认为，亚述人对待敌人的手法很是残忍严，所以约拿有可能因为恐惧亚述人得救，就拒绝神的吩咐，于是去了他施
 - 3.2 另一个因素是神旨意，神的怒气。约拿的意志和神旨意相争。拿 1,3 次提到约拿“躲避”耶和华，也就是避开离开主的面。有犹大学者(Rashi)认为说约拿如果向尼尼微人宣讲神的信息，只要他们悔改，就可以免除神的惩罚，但相反以色列人常听到类似的宣告却不悔改，这样神的怒气就会临到他们，看来，神的怒气，也可能是约拿怕的另一个因素
4. 约拿书的特点：对比
 - 4.1 约拿的怒气和神的平静是个强烈的对比。在约拿书里，只看见约拿的怒气，没看见神的怒气。
 - 4.2 水手的惧怕和约拿的不怕是对比。一开始水手怕的是风浪，可到水手知道约拿居然离开创造沧海旱地之天上的神的面，水手们是大大惧怕敬畏神，他们对神的态度比面对风浪更惧怕。反而约拿认识神却不顺服神。
 - 4.3 外邦水手对约拿的关爱，与约拿对尼尼微城里的人的无情，又是一个对比。在往他施船上的水手，是腓尼基水手，他们已经知道遇上风浪是因为约拿得罪神的缘故，约拿劝他们把自己扔进海里，他们一开始都不听，而是竭力荡桨，即使整船人遇上海难连自己性命有机会失去，他们也不想牺牲约拿；反而约拿为了自己一人的喜恶爱憎，不理尼尼微城里 12 万不认识神的人。约拿宁爱蓖麻，也不爱生命。
5. 约拿书的结构：

如同黄天相博士所讲，这卷书的结构，就像是两个循环：

拿 1，拿 3，谈水手转向神和尼尼微人转向神；

拿 2，拿 4，处理约拿躲避神旨意的问题。

6. 约拿书其它的特点：
 - 6.1 书卷里许多情感的表达
 - 6.2 约拿的祷告很真挚。从约拿的祷告听出约拿其实很认识神，可偏偏却不够顺服。
7. 约拿书的主旨：

顺服于神是约拿书给我的提醒，而在这份顺服背后，是对神主权的体认。

约拿信靠的主是全地的主，祂掌管大自然，海和大鱼，蓖麻和虫子，东风和人心。神的名全地都当称颂。

神让人感动。“救恩出于耶和华”这话出于约拿的口（拿 2:9）。神真如约拿所想的那样，总给机会罪人悔改（拿 4:2）。当你真认识这位神，你绝对不会抗拒祂和祂的命令。

第十四讲：外国先知那鸿与那鸿书

1. “那鸿”，这名字的意思，是“安慰”。
2. 先知那鸿的家乡是伊勒歌斯；

先知传讲信息的时间大约在主前 663 到主前 612 年之间，接近尼尼微快要被毁的时候发出。圣经学者估计，那鸿大概生活在约西亚王的统治下，而且是和西番雅，还有是和年轻的耶利米同一时代。
3. 那鸿书是针对着尼尼微所受的审判而写的。
4. 尼尼微城的由来（创世记 10:8-12）

亚述与以色列并犹大的争斗（王下 17-23 章，代下 33-34 章）
5. 尼尼微是亚述的代表，因为大约在主前 7 世纪，尼尼微成了亚述的首都。
6. 亚述是非常残暴的。他们的王一向以惨无人道的手段折磨被征服的人见称。
 - 6.1 首先，他们的国策是强迫所有被征服的人，要整体迁移到亚述帝国的其他地区，不从的人，就全部屠杀（王下 17:3-6，24-41）。
 - 6.2 其次，被征服之城的首领被俘掳以后，亚述人在处死他们之前会先用酷刑肢解他们……

根据学者 Carl E. DeVries 的研究描述，西拿基立在尼尼微宫中的浮雕，描绘了围攻和征服拉吉的事（参王下 19:8）。西拿基基坐在宝座上，面前有许多俘虏在苦苦哀求。至于攻城的过程，也一一刻在浮雕上：亚

述军用弓箭和破城锤攻城，城墙上的守军则用弓箭和火把意图把他们击退。城里的人背着包袱从一个城门口逃出，好像投降或逃亡。在右下方有 3 个光着身子的人，被钉在木柱上。

6.3 在芝加哥大学东方研究院的角柱和大英博物馆的希勒纪事棱柱上，记述了亚拿基立侵略犹大的事件。虽然亚述人没有攻取耶路撒冷，西拿基立也可自傲的夸耀说：

“犹大人希西家不服从我。我围攻他的 46 座坚固城、堡垒，以及无数的小村庄，征服他们……我把希西家困在他的王城耶路

6.4 亚述王撒缦以色列三世曾经夸口在敌人城门口用斩下的人头堆起一座金字塔，其他的亚述王也曾经将敌人尸首如柴火绑成一捆捆，堆放在战败者的城门口。（鸿 3:2-3）

7. 神曾经给过尼尼微的人悔改，神差约拿去警告他们，那时他们悔改，就暂时得着神的赦免。可是后来他们又故态复萌，再次变得邪恶残酷，在亚述帝国最后一个大帝亚斯那巴统治下残暴到极点，终于受到神的审判，在主前 612 覆亡。

8. 那鸿书的结构内容

在那鸿书，以“万军之耶和华”这名来描述神的权能，

8.1 鸿 1:3-8，写到忌邪施报的神按公义施展大能。神乘风踏云，号令大海大山，在祂的判决下尼尼微要进入黑暗。

8.2 鸿 1:9-2:2，以三个循环对比带出尼尼微的全然灭绝败亡和犹大的复兴。（1:9-13；1:14-15；2:1-2:2）。

8.3 鸿 2:3-13，描述亚述败军倾覆时的状况。狮子本为亚述的国家象征，（尼尼微城中有许多狮形雕塑。）但将来要完全消声匿迹。

8.4 鸿 3:1-7 写到以前流人血的尼尼微将成为万军耶和华的敌人。神安慰那些投靠祂的人，但尼尼微就无人安慰。谁叫他们拜淫荡偶像，引诱百姓贪图财势权力。巴比伦将要消灭他们。

8.5 鸿 3:8-19 重申了亚述的结局。以前他们羞辱别人而他们将要面对更大的耻辱，首领军长多如蝗虫蚂蚱，黑暗中威风一刻，日头一出如烟飞去。的确很快，尼尼微被毁，

为风沙掩埋，大城消失在永恒的历史里，

9. 那鸿书表达的神主权，神对凶残暴力的审问，以及神会消灭那自以为会长存的不义。

第十五讲：流亡先知以西结与以西结书

1. “以西结”，这名字的意思，是“神加力量，使之坚固。”称他为流亡先知，是因为他经历了国家破亡，被掳到外邦生活的痛楚。

2. 以西结生长在一个祭司的家庭。以西结是撒督的后代，他承袭了亚伦之子伊莱贾撒的脉络，属祭司中的贵族。

3. 主前 597 年，也就是耶路撒冷失守犹大败亡前的 11 年，巴比伦尼布甲尼撒将犹大王约雅斤，并一些贵族祭司掳去巴比伦，以西结也在被掳当中。

4. 主前 593 年，也就是犹大被掳的第五年，以西结蒙召。那年他 30。

5. 以西结书 29:17 显示以西结最后一篇注明日期的信息是他被掳的第 27 年。就是说他在艰难环境中事奉起码 22 年。

6. 以西结书的背景（王下 22-25 章）

以西结生活在迦巴鲁河边的提勒亚毕，和被掳的犹大人在一起。对被掳的犹大人讲话。

7. 以西结书的结构可以分为三大部份

7.1 第一部份，结 1-24，指责了耶路撒冷的不忠，对过份乐观自信的犹大人来说是当头棒喝；

7.2 第二部份，结 25-32，针对列国作出讲论，对巴比伦作了警示作用；

7.3 第三部份，结 33-48，提到将来的复兴和拯救异象。

8. 以西结书的内容

8.1 结 8-11，他写到在异象中被灵提到耶路撒冷，得见城中污秽和偶像，居民与城市所遭的刑罚，神的荣耀同在离开耶城。

结 40，他写到未来圣殿，千禧年时复兴的以色列，也是光辉烈烈。

结 4-5，他用动作象征耶路撒冷被困。

结 12，他用动作象征耶路撒冷被掳就。

8.2 在他的信息里，不单单强调犹大个人和社会道德腐化，倚靠密谋联盟不靠神，也更突出地写到圣殿。以西结很强调神的圣洁，神这份圣洁与祂赐给人的地、殿和祂的子民都很有关系。圣地圣城圣殿与祂子民的

圣洁很有关系。当神的子民拜偶像玷污自己，就玷污圣殿圣城圣地。神就离开他们，他们就失去他们自以为傲的一切。

- 8.3 但神也安慰他们，向他们说明神是掌管历史全地的。当神的子民经过炼净，认识到神的主权和人的责任，转向神时，神会再次与他们同在，拯救他们，并要给他们一个全新的开始，神作他们的君王，神作百姓的牧人，新圣殿超越当前局面，新的敬拜群体也出现，属神的人将由神赐下满有活力气息的灵充满他们。

第十六讲：流亡先知但以理与但以理书

1. “但以理”这名字的含意，是“神是审判者”，或者“神是我的审判官”。
2. 但以理是王室之后。（但 1:3）根据犹太历史学者约瑟夫的记载，但以理和他三个朋友，同是西底家的族人。
3. 主前 605 年巴比伦攻陷耶路撒冷的时候，掳走一批精锐的人，当中就包括了但以理和他三个朋友。那年他大约十六、七。从但以理生命里看见，在敌对信仰文化的熏陶和考验压力下，他对神始终如一地敬虔忠诚，对异教异文化从不屈。他三次被称为是“大蒙眷爱的人”真是美名不虚。

但以理被迫在巴比伦宫廷生活，经历了尼布甲尼撒、伯沙撒、玛代人大利乌、古列等统治，流落异邦 70 年，到写成这书时已是八十有七。后来古列准予犹太人归回，相信这和但以理在宫里多年发挥影响力有一定关系。

4. 但以理书的写作日期，历来是有不同的说法。有认为是主前二世纪写成，有认为是主前六世纪写成。从但以理书的语句文法，近代学者研究但以理书中所用的文字，以及第 3 章中一些专门术语，就知道是早期的作品。
5. 但以理书的内容
但以理书很清晰的分两个部份。

- 5.1 第一部份，但 1-6，叙述宫廷故事。

借着写但以理和他三个朋友怎样在异邦宫廷的危险、冲突、比试中，靠着神安然度过，来突出他们对神的忠诚、突出神的拯救大能、也写到外邦君王认识神的经过，以及借着神怎样给但以理解梦的恩赐，来

突出神是掌管全天地时空的主宰。

- 5.2 第二部份，但 7-12，是启示文学，描写天启异象中国家时代发展并最终的定局。

- 5.3 但以理，重点在处理时间，他写的预言纵横时代四境，给全地人盼望。但以理看全地全时空在神的掌管之中。神看全盘，运筹帷握。例如：

结 1:2，神将犹大王约雅敬交给尼比伦王的手；

结 1:9，神使但以理在外邦太监长前蒙恩；

结 1:17，神叫四个犹大少年在各类文字学问上有智慧。

- 5.4 相对于别的先知书，但以理书对于外邦王，不是持全然敌视的态度，神的心也不是全偏向以色列。但凡投靠祂、尊重祂主权的，神也会给予福气和机会。另一方面，神是掌握时空的。结 7-12，我们看见时代巨轮经巴比伦、玛代波斯、希腊、罗马的进展再进展，将来会有一永远国度，不会灭亡的国度，神在其中会亲掌王权。

6. 但以理书的文字

- 6.1 但以理书的文字很不一般。因为这卷书的文字，是由两种文字组成。

结 1，是以希伯来文写成；

结 2:4-7:28，用亚兰文写成；

结 8-12，又用希伯来文写成。

- 6.2 用亚兰文写成的那段，用了很特别的文句结构，(chiastic pattern 同心圆结构)来突出重点。就是倒三角又顺三角，沙漏型结构。头顶底部内容相对呼应，重要信息放中间。
A, B, A'

- 6.3 A, 结 2 和结 7 一对。结 2，但以理解尼布甲尼撒的梦；结 7，天使解但以理的梦，写到未来国度的相似异象，并以神最终永恒的国度作结。

- 6.4 A', 结 3 和结 6 一对。结 3，写但以理的三位朋友因信仰面临生命威胁；结 6，写但以理自己因信仰面临生命威胁，两者都是因神的大能拯救介入作结。

- 6.5 重要的结 4 和结 5 这对放中间。结 4，写尼布甲尼撒患狼狂症这种精神病；结 5，写伯沙撒宴会惊见审判的指头，从而带出曾风靡一时所向披靡自夸的王，怎样认识

到神的伟大而自我降卑，这就突出了主题：神的主权、神忠信的仆人至终得胜。

第十七讲：流亡先知约珥与约珥书

1. 约珥书的成书日期

1.1 具体成书日期还没有定论，一直是圣经学者的研究讨论话题。有认为约珥书是写成于主前 900 年的，有认为约珥书写成于主前 500 到 450 年的。在历史上接近主前 900 中叶，犹大地曾遭到蝗虫侵袭，有学者认为约珥书是针对那次事件而写。

1.2 近代学者认为约珥书是被掳以后的作品，主要是由内容去猜测。他们的理据有四：一、珥 3:1-2,17，似乎是讲到耶路撒冷的败亡和巴比伦的侵掳行动；珥 1:9,13; 2:17 讲的似乎是主前 515 年回归后所建的第二圣殿。

二、珥 1:2 和 2:16 提到“老年人”，珥 1:13-14 提到“祭司”，却没有提到君王。先知要提及全国人的悔改，没有理由不提君王，所以学者估计这是被掳之后的作品。因为被掳之后犹大没有君王，群体中作首领的，正是约珥书中讲的长老和祭司。(拉 10:14) 三、约珥书中没有提到受到异教文化的冲击，暗示这时已被掳外邦。特别珥 3:6 提到犹大人以色列人被卖到希腊做奴隶，这就显示是被掳以后的日子。

2. “约珥”这名字的含义，是“耶和华是神”。

3. 约珥书透过审判来表达“耶和华是神”的主题

3.1 约珥书里有几个字多次出现，就是“耶和华的日子”。这几个字在阿摩司书、西番雅书、以西结书和撒迦利亚书里出现，是有很强烈的审判意味。

3.2 约珥书中就是向以色列人发出警告，提出蝗虫来临代表神的审判，好呼吁以色列人悔改归向神。与此同时，先知也预告了将来耶和华日子的来临。那日子没来到之前，神应许会降下圣灵，神最后的审判，会在约沙法谷进行。这些事，都显示耶和华是神。

4. 约珥书的内容：

4.1 珥 1，就已经提到因着神的审判，土地的荒凉（珥 1:10-12）先知约珥在这样的情

况下叫老年人和城里居民要“听”。呼号醉酒的人要“醒”、提示农夫要“哀号”；更吩咐祭司要“宣告禁食”。

4.2 珥 2，提到耶和华的日子已经迫在眉睫了。

珥 2:1-11，蝗灾将像入侵的军队一样。这些蝗虫原是耶和华的军队。但神不是要祂的子民受苦，而是呼召祂的百姓悔改。

珥 2:12-14，记着神的心意：当百姓愿意悔改回转向神，神就应许赐下医治。正如珥 2:18-26，这里和之前的情况是相完全相反的光景，而在珥 2:28-29 那里更提到往后，“神的灵会浇灌凡有血气的”。信靠神的新生代，整个群体普遍被神的灵充满，将与神有更亲密的关系，更有生命的动力。

4.3 珥 3，珥 3:1-16，讲耶和华的日子期间，有终极的审判。珥 3:17-21，第二轮的审判对象不单是以色列人，更是万民。而在耶和华的日子之后，也有福气临到万民。

第十八讲：回归先知哈该与哈该书

1. “哈该”这名字的含义：“节庆的”、“耶和华的筵席”。

2. 哈该与哈该书的历史背景

哈该和撒迦利亚，是同期的先知。（拉 5:1）

主前 539 年，波斯王古列灭了巴比伦，建立波斯国。之后，他发诏颁令，准许被掳到巴比伦的犹大回到故土重建圣殿，结果就有 5 万人回归。

主前 538 年，犹大人在所罗巴伯和大祭司约书亚的带领下，带着获归还的圣殿器皿，高高兴兴地回家。一回耶路撒冷，就立刻开始重建祭坛，献祭守节。那时他们的心情，就像“哈该”这名字的含义。

可是，他们重建圣殿没多久，就遇上了问题。他们受到撒玛利亚人的阻扰，于是犹大人建殿的心就动摇了。掉进属灵的冷漠。因为犹大人面对的，不但是外在人为的阻拦，也包括群体内围问题。就是受到经济气候的影响，同时信仰生命流于表面。原来那时有旱灾，比较萧条。加上犹大人已经淡忘起初回归故土的感动，失却得建圣殿的热诚，他们的心稍微不爱神一点，就变得越来越现实。建不建圣殿无所谓，日子过得好就可以了。

就在这个建殿工作停顿下来的时刻，神差先知哈该向祂的子民说话。

3. 哈该书的结构内容

哈该书记录哈该在五个月里讲的四篇讲章，鼓励神的子民重建属灵圣殿，就是：要行动、要改进、要洁净、要复兴。这四个主题，就是哈该书两章的内容大纲。

3.1 第一个“要”：要行动（该 1:1-15）。行动起来建圣殿。道出百姓拖延重建圣殿的工程，结果带来恶果，就是劳碌多，所得少，因为神不赐福他们。但当百姓听了哈该的指责，就重新作工。

3.2 第二个“要”：要改进（该 2:1-2:9）。生命要改进，之后圣殿的荣耀会大于先前。该 2:1 的“七月二十一日”，是七天住棚节最后一天，本当全民欢庆收获感恩，但因收成不好，加上虽然年老一代看见现在圣殿光荣不及当年所罗门时代那么辉煌，就有点泄气。但即使这样百姓也该过节。活着就该感恩，毕竟有殿已比没殿好，何况有神亲自鼓励，叫领袖百姓都当刚强作工。这里带出应许，将来神的灵要在祂子民中间，祂子民所建的殿大有荣耀，万民也甘心乐意奉献。这个过度段落，将殿的建造与人对神的热心连在一起讲了。

3.3 第三个“要”：要洁净（该 2:10-2:19）。洁净所献祭物、心灵和生命。在秋雨来临适合耕作冬季作物的时候，哈该故意当着百姓的面问熟悉律法的祭司有关献祭的条例。对答之间要带出的是百姓和事奉者对神的心到底如何。人若以为他们在圣洁的地方作出一个献祭的动作，就可以叫自己变得比较圣洁，或是想以善行来掩盖他们的罪过，这可是大错特错。可是当百姓归心向神，顺服听从神，神必悦纳他们的建造奉献，并赐福他们。

3.4 第四个“要”：要复兴（该 2:20- 2:23）。这里提到神子民终极的盼望属灵工程复兴在于神。祂掌王权，亲自消灭神子民的敌人，所罗巴伯获拣选作为将来弥赛亚的预表。

1. “撒迦利亚”这个名字的含意，是“耶和华记念”。撒迦利亚向同胞所发的信息，正和他的名字相配，就是：神记念祂和祂子民的约，而且神正实现从前的应许。

2. 撒迦利亚在巴比伦出生，他和耶利米、以西结一样，既是先知，也是祭司。主前 537 年，他随所罗巴伯回老家耶路撒冷。他是在大约主前 520 年左右写成撒迦利亚书。

3. 撒迦利亚和哈该是生活在同一时代的先知。他们俩都是向同胞传递神鼓励的信息。只是两人的重点有点不一样。哈该把重点放在圣殿的建造上，而撒迦利亚将重点放在坚固百姓的心灵和属灵生命上。

4. 撒迦利亚书的特点：
这卷书记述特别多异象，异象里头特别多象征标记。

5. 撒迦利亚书的内容：
三句话：8 个异象、4 个信息、2 个默示。

6. 撒迦利亚书的结构：
撒迦利亚书分为四个部份。

6.1 第一个部份，亚 1:1-1:6，神呼召祂的百姓悔改；警告祂的子民不要仿效列祖悖逆神，免得像以前祖辈那样受到刑罚。

6.2 第二个部份，亚 1:7-6:15，神用 8 个夜间异象鼓励祂子民；也为约书亚加冕；8 个夜间的异象，有：骑马者、四角和四匠、准绳、大祭司、金灯台、飞行的书卷、量器、四车。有两种方法解读这些异象。一是顺序读：骑马者代表神看守犹大；四角和四匠代表犹大的仇敌必灭亡；准绳代表耶城将兴旺、敌人受罚、神与子民同居；约书亚披洁服代表百姓得洁净、约书亚受诫及有关弥赛亚的预言；金灯台代表建殿必蒙主的灵帮助；飞行的书卷代表触犯律法者必受诅被灭，量器抬到巴比伦代表罪恶必须远离神的子民；四车代表神必按其计划对待周围列国。

如果用另一个结构解读法——chiastic pattern 同心圆/ 大雁飞行结构法去看这些异象，就有另一番发现。大雁作人字型飞行时雁首领飞在前，大雁式结构最重要的信息在中间。如果用沙漏式/大雁式结构(chiastic)就看 出一些特别：

第十九讲：回归先知撒迦利亚与撒迦利亚书

大雁飞行时雁首领飞在前，大雁式结构最重要的信息在中间。如果用沙漏式/大雁式结构(chiastic)就看出一些特别。

第 1,8 个异象，都提到马车在遍地走来走去，对拖延建造神的殿的审判。

第 2,7,3,6 个异象，其实都有关神子民的复兴和及建神的殿所遇到的阻拦。

第 4,5 个异象，是最重要的两个异象。第 4 个异象讲大祭司约书亚去旧衣，换新衣，表征百姓的罪得除去。第 5 个异象讲神以金灯台指示所罗巴伯，祂会加力给祂和祂的子民建殿。

亚 6:9-6:15，是对上面 8 个异象的重点中心一个很好的总结，就是：约书亚获加冕，象征大卫苗裔兴起，建造主殿。

- 6.3 第三个部份，亚 7-8，是四篇神给祂子民的信息；这里讲的是真正的禁食、遵守神的话和耶路撒冷的将来。

用大雁式结构来看：

7:1-7:3 问：我们还要为耶城的沦落而哭泣斋戒吗？

7:4-7:14 提到不合神心意的禁食态度受到责备。

8:1-8:8 提到神要复兴耶路撒冷

**8:9-8:13 提到神鼓励祂的子民建
造耶和华的殿。**

8:14-8:17 提到合神心意的禁食其实是流露在平凡生活里，说实话，行公义，做和平之子。

8:18-8:19 答 7:1-7:3 之间：让禁食的日子变成犹太大家欢喜快乐的日子吧，因为大家都实行和平和诚实。

- 6.4 第四个部份，亚 9-14，表达神审判和救恩的默示。这里提到两个默示。分别是

亚 9-11，弥赛亚的降临和被拒；

亚 12-14，弥赛亚的降临和作王。

这个部份提到的许多有关弥赛亚的预言用语景象，像未来君王谦谦和和的骑着驴驹来耶路撒冷，房角石从祂而出，祂被人用三十块钱给出卖了。这些，后来我们在新约就看见了。

1. 玛拉基书整体精神面貌和主题

玛拉基，作为神的使者，非常清楚地将整个旧约精神给勾划出来。透过神与祂子民的几轮对话，将申命记中那“盟约”观念，和约背后当有的信仰生命生活见证，再次强调出来。玛拉基书指出了神子民六宗罪，包括质疑神的爱、侮辱神的名、褻渎神的约、质疑神的公义、抢夺神的仓库、藐视神圣的职分，以切肤之痛提醒神的子民，要回转改正。就是：回应神的爱、尊崇神的名、忠信持守神的约、盼望神的恩、顺服神的令、全心敬畏神。

2. 玛拉基书的背景

经过哈该和撒迦利亚的努力，被掳归回的犹太大人终于在主前 516 年完成重建圣殿的工作。71 年以后，波斯王亚达薛西一世又准许尼希米回耶路撒冷老家，指挥犹太人重建城墙。从尼希米记可以知道那时在尼希米的领导下，社会文化得以重建。贫穷人得到帮助(尼 5:2-13)，百姓不和异族通婚，遵守安息日，也忠心的实行十一祭礼。(尼 10:37-10:39)做好这一切之后，主前 433 年，尼希米放心地离开家乡耶路撒冷，再回波斯王身边服侍他。

可是他在异地工作没多久，就听到坏消息，说犹太同胞又回到老样子，陷入罪恶。他们忽视十一奉献，不守安息日，与异族女子通婚，欺压贫穷的同胞，在他们身上取利，连祭司也腐败了。再加上，这时的犹太大人，他们算算，已经距离圣殿重建之后 50 年了，怎么当年哈该先知和撒迦利亚先知预言的“神荣耀的国度”还没来呢？为甚么干旱和蝗虫却来了呢？农作物失收，生活困苦，敌人讥诮，百姓灰心，怀疑神的爱和公义。就在这样的情况下，神差祂的使者向祂所爱的子民宣讲信息，叫他们反省生命的光境，也给他们勉励给他们力量。

3. 玛拉基书写成在主前 450 年到主前 430 年之间。玛拉基书的表达形式，是以神和人一轮轮的辩论来推进的。先有神的宣示，之后有犹太大人的反驳。再有神的回复。

4. 玛拉基书的结构

玛拉基书可分 8 大段落。头尾两大段落是引言结语，中间六大段是个个神给祂子民的宣示，好教正神子民对祂的态度。

4.1 第一个段落，玛 1:1 引言提到玛拉基领受

默示。

- 4.2 第二个段落，玛 1:2-1:5，提到神向祂子民宣告，祂对他们的爱。
- 4.3 第三个段落，玛 1:6-2:9，借着斥责祭司，提示神的子民应当尊崇神。
- 4.4 第四个段落，玛 2:10-2:16，借着斥责百姓轻忽夫妻间的盟约，犯下休妻、娶外邦女子的罪，来提示神的子民该忠诚对待群体中人。
- 4.5 第五个段落，玛 2:17-3:6，是以主再来的警告，鼓励百姓要对神存有盼望。
- 4.6 第六个段落，玛 3:7-3:12，提示神的子民要顺服神的命令。他们在金钱奉献上的亏
- 4.7 第七个段落，玛 3:13-4:3，提示神的子民要敬畏神，不可以再容许自己在事奉上倒退。
- 4.8 第八个段落，玛 4:4-4:6，重劝神的子民守摩西律法和预言后来神要差来的使者，将有以利亚的心志和能力。
这里提到那将要来到、有以利亚心志的使者指的是施洗约翰。（太 11:13-14）

Seminary Faculty, Victor Books, 1983&1985

10. 中国神学研究院编：《圣经。串珠。注释本》
11. 更新传道会：《新国际版研读本圣经》
12. 证主百科全书

参考书目 / 延伸阅读：

1. 区伯平：《圣经报》40 期(2010 年12 月-2011 年2 月)，宣道。
2. 黄天相：《希伯来圣经导论》，香港：明道社，2010。
3. 麦康维尔：《先知书》，香港：天道，2008。
4. 罗庆才：《沙漠中的江河》，香港：明道，2006。
5. 威尔斯比：《赞美真神：小先知书》，香港：证主。
6. 马有藻：《异象与国度》，香港：证道，1988
7. Bill T. Arnold and Bryan E. Beyer
Encountering the Old Testament: A Christian Survey.Grand Rapids: Baker,1999
8. Gordon D. Fee, Douglas Stuart,
How to Read the Bible Book by Book, Grand Rapids:Zondervan,2002
9. Roy B.Zuck, eds.& John F. Walvoord ,*The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scriptures by Dallas*