

真道分解

以西结书讲义

第一课：预备自己让神使用

前言：我们需要留意在 1:1-3 中包含了两段不同的陈述——一个用第一人称（第一节的以西结原文是“我”这个希伯来字——第一人称单数，通常用作强调）；另一个用第三人称。因为这攸关的“三十年”是指？

1. 所以大部分释经学者认为“第一节的三十年”是指以西结的年岁。且第一节很自然衔接到第四节。而第 2-3 节的功能只是编辑者在补充解释第 1 节的“三十年”
2. 三十岁也是祭司全职的年龄（民数记 8:24 “利未人是这样：从二十五岁以外，他们要前来任职，办会幕的事；民数记 4:3 从三十岁直到五十岁，凡前来任职、在会幕里办事的，全都计算。）
3. 以西结是布西的儿子，布西是祭司，所以以西结也是祭司的儿子。（1:2-3 是以第三者的角度来补充说明的——编辑补充语）
4. 与以西结一起被掳的人有一列王纪下 24:14 “又将耶路撒冷的众民和众首领，并所有大能的勇士，共一万人，连一切木匠、铁匠都掳了去；除了国中极贫穷的人以外，没有剩下的”。
5. 第二节以西结被掳的第五年，神的话临到他，所以如果第一节的三十岁的解释是正确的，那么以西结被掳的当时是年二十五岁。在结 29:17 所记载的日期是被掳第二十七年（结书 29:17 二十七年正月初一日，耶和华的话临到我说……），那么以西结事奉的年龄是到五十二岁（25+27=52）。
6. 思想——在 1:2，编辑者接著说到第五年。三十年是从以西结出生那年算起，而第五年是从约雅斤王被掳那年算起。为甚么异象在被掳第五年进来，不在更早的年间？异象没有更早来临，神有祂的时间表，不到三十岁的以西结，尚未豫备好，这也提醒我们——我们需要装备好自己，让神来使用！
7. 结 1:4-28 神荣耀的显现——这显现让以西结印象深刻，至于画面细节我们无须多作引申。当以西结晓得他看见的是神的荣耀时，以西结就脸伏于地。
8. 推荐四本严谨的以西结书注释：
 - Cooper Lamar Eugene, Sr. , Ezekiel , The New American commentary 17 , Broadman & Holman Publishers, 1994 (上乘的释经与评注)
 - Block Daniel 1 , The Book of Ezekiel : Chapters 1-24, New International Commentary

on the Old Testament , Grand Rapids ; Eerdmans , 1997 (研究院及大学水平之注释书)

- 泰勒(John B. Taylor), 以西结书, 校园, 2003 年 (原著英文版是 1969 年) (学院水平的注释书)
- Cooke, G. A. , A critical and exegetical commentary on the book of Ezekiel , T. & T. Clark , 1967
- Moshe Greenberg , Ezekiel 1-20 :a new translation with introduction and commentary , Doubleday , 1983
- Moshe Greenberg , Ezekiel 21-37 :a new translation with introduction and commentary , Doubleday , 1997
- F. C. Cook, editor; abridged and edited by J. M. Fuller. , The bible commentary :Proverbs - Ezekiel , Baker Book House , 1953
- 9. 结一的四活物与四轮该如何诠释？
 - 9.1 四个活物明显是代表上帝的显现。他们也是上帝启示约翰时的重要角色（启 4:1-11）。每个活物有四张脸、四个翅膀。四张脸是人、狮子、牛和鹰的脸。在启 4:7 中，每一个活物分 像其中一个。他们有六个翅膀（如：赛 6 章），而这里的活物只有四个翅膀。《以西结书》中的活物发出不同的光芒（1:4-14）。
 - 9.2 活物四处移动时带动几个形状古怪的轮子（轮中套轮）轮辋（轮圈、轮的外框）周围布满了眼睛，这些活物的活动和轮子以及轮子里的活物的灵是相互关联（1:15-21）。
 - 9.3 活物的头上有展开的穹苍，活物就是在穹苍之下活动；翅膀的声音像是全能者的声音。在穹苍之中有全能者的宝座，坐在宝座上的是一个像人一样的形象，并且有彩虹环绕著这宝座（1:22-28）。
 - 9.4 我们过分查究这异象的每一部分的涵义，我们只需要掌握这整个异象是为了表明上帝的荣耀，并使得以西结慑服在神面前。此外，异象的最后部分也向以西结说明了神是整个宇宙的中心、是一切的主宰。
- 10. 比较结一章和启四章的活物：

【以西结书】	【启示录】
活物	活物
四张脸——人	每一个像——狮子

狮子	牛
牛	人
鹰	鹰
四个翅膀	六个翅膀
轮辋上有眼睛	布满眼睛
一个像人的形象	有一位坐在宝座上
宝座	像碧玉
云中有彩虹	有虹围著宝座
	二十四位长老
	闪电雷声

第二课：结 2:1-3:15 奉差遣的以西结之一

前言：本经段应为 2:1-3:15，但今日只谈到 2:10。

1. 人子的意思（以西结的角度）是一人在神全能底下所对照出的卑微！

1.1 “人子”一词是希伯来文的用语，强调以西结的平凡与卑微。

1.2 这个最简单而不是专有名词的“人子”在以西结书中出现了九十多处，特指先知在神的威力、威严之前，自觉到人的脆弱。

2. 神不要人瘫在神面前，而是要起来事奉—

Davidson(戴维生)：“神不要人瘫痪在祂面前，乃要人有合理的事奉…与神有团契，并与神说话。”虽然以西结俯伏在地，他却被吩咐站起来聆听神的差派。

3. “神的话”复兴了以西结—神的话复兴了他，“灵”进入了他里面。

4. 神子民的“厚颜无耻”与“硬著颈项”—基督之家或悖逆之家？！

第4-5节百姓进一步被形容为无耻、刚硬（和合：面无羞耻，心里刚硬）

4.1 第一个词表示人的无耻态度，不知羞愧，还会厚颜地依然故我。

4.2 第二个词形容刚硬、不妥协的意志，纵使发觉有错，仍不肯退让半寸。同类词“硬著颈项”（字义是“颈项坚硬”），在摩西五经中出现了多次（出32:9, 33:3、5, 34:9；申9:6、13, 31:27）

5. 事奉的目的不在于反应，事奉的目的在于见证（见证神）！：以西结的预言结果主要并不在于听众的悔改、相信，或对信息的注意，乃在乎他们应当知道在他们中间有了先知（5节）。神仆忠心的见证比有效的引起听众回应更重要。

6. 让神的话成为我言语的全部—书卷的前面后面都写著字（10节，吕译、RS节；和合：内外），这是个不寻常的特点—表示再没有任何空间可容先知加上什么了。

7. 思想—你我的事奉也是“奉差遣”，我们在面对未来也许我们也会有害怕，但神要我们站起来，

靠神的话来复兴我们（第6节神话语的连续性让以西结连考虑的机会都没有），思想那里是我们要去的悖逆之家？（甚至我们自己都是悖逆的），事奉不怕没反应！相反的要担心自己是否在这时代见证神！

第三课：奉差遣的以西结之二

1. 吃与讲相联，不吃怎能讲？！ 3:1-3 吃书卷是与另一个命令相连的，那就是去对以色列家讲说神的话语。虽然这命令是在吃书卷后三节经文才重复发出，但我们不要以为吃与讲是两个分开的行动。吃书卷象徵接受神的话，其蕴含的意义是在神的引导下肩负起传扬神话语的责任。

彼得和约翰在公会前见证说：“我们所看见所听见的，不能不说”（徒 4:20）。

2. 3:4-9 重复 2:3-7 思想呼召的重复性

以西结受警告，他会面临敌对的情况，但这并没什么不寻常，或特别针对他本人的。以色列家却不肯听从你；因为他们不肯听从我（7节）。多年来，神借著受感的先知和国家的灾难说话，百姓都充耳不闻，他们也很难会听以西结的讲道软化下来。神所能作的是使先知有能力与百姓抗衡，因此，祂使他的脸和额坚硬。在第8和第9节中重复出现的硬字，可能是特意要突出先知的名字，因“以西结”的意思是“神坚强”或“神使之坚硬”。这实在是他工作的一个特别记号；他的敌对者显然刚硬不从，但并没有因而颓丧，反而能够胜过他们。

2.1 金钢钻希伯来文这个字常被以赛亚用来指“荆棘丛”。但无论如何它有是“锋利”的意思。

2.2 火石这个字通常是指火石做成的刀（参：出 4:25；书 5:2-3；诗 89:43）。

3. 以西结工作的范围无关果效 3:10-11

以西结在他的异象结束时，得知他的工作范围，特别定规在被掳的百姓中。从现实的目的著眼，被掳的人对以西结来说，就是以色列家；他们是他的百姓，他对他们有一定的责任。百姓对他的话会有反应，但他不能受百姓的反应影响，而是要本著权柄宣告不是出于自己的信息，因为这是主耶和华说的。

4. 灵的提升会进入神的情感中 3:14

戴维生可能是对的，他将之与耶利米书 6:11 比较，并解释说：“先知被提升，进入了与神一样的感情，分担了他对以色列的义怒。”

5. 领受后“有沉淀”才不会容易走偏 3:15

6. 对别人犯罪保持沉默—神要追讨 3:16-21

6.1 以西结的信息是关于罪恶的严重后果。对于恶人，就是那些不单不敬畏神，而且在生活上公

然触犯祂诫命的人，以西结的信息是恶人必死（18节）。义人也需要被警诫：如果他偏离公义的路，他需要的警告和恶人所受的一样，纵使他维持了义行，仍需要不断警告他不可犯罪。

6.2 义人在旧约中是指“好人”的意思。

6.3 基督徒要去警告一个失落之世代的责任绝对不比以西结的责任轻省。

6.4 第2节神的旨意是要救人而非降祸于人。

7. 对公众说话的克制与谨慎 3:22-27

7.1 第22-27节以西结在灵感的效果下，再一次到平原去。该词表面意思是“裂缝”，故此是指两山之间的一个地方：有些人会将它翻译为“平原谷”。它很可能指一个特别的地方，以西结常常在那里独处，无可怀疑，那就是他看见枯骨谷（同一个字）异象（参37:1）的地方。

看以西结的哑口为宗教礼仪式的表达，或为神的命令，除非先知在神话语的直接感动之下，否则不向公众说话。从那个时候开始，以西结便被看为耶和华的口。当他说话时，是神有事要说；当他静默时，是因为神要静默。

第四课：1:1-5:17 四个行动信息—如果是我，是否愿意？

前言：以西结现在被吩咐在屋内去表演怪异动作（3:24），或许更可能是在他前门外的空地。除非有很多百姓看见，否则这些动作是无意义的，而我们也必须假定，四周很快会有传言，说以西结正在他家的附近做些不寻常的事情。像提勒亚毕被掳者的社群，彼此联系紧密，任何事在那里都不能长久保密。— John B. Taylor

1. 作模型的以西结

1.1 铁鏊（铁盘、铁锅）可能是一个大的茶碟型的金属器具，以色列人用来烘饼。

1.2 耶路撒冷围城的模型安放在那里，似乎当作半永久性的视觉教材，直到以西结采取下一步的行动，先知先前扮演了耶和华的角色，面向耶路撒冷反对它。

2. 侧躺的以西结

2.1 这完全是描述性的，目的是要表明这两个国家所受刑罚的时期，也表明犹大和以色列都要分担这刑罚。以色列国的痛苦是显然的：自从她的京城撒玛利亚在公元前 721/722 年被亚述的撒耳根二世毁灭后（其前撒曼以色列五世已经围攻该城三年），以色列的人口被迁徙，百姓散布在全亚述帝国。现在以西结的举动要表明，犹大也要同样受苦，虽然受苦的时期要短得多。

2.2 向左侧卧的象徵意义有先知的行动辅助，更

清楚：先知东西向躺在地上，向左侧卧时头向耶路撒冷，面向北方，即向著以色列，当他向右侧卧时，向南对著犹大。经文本身似乎暗示，先知将身体的重量放在他的左边，象徵以色列要承担自己的罪罚重负

2.3 结 4:7 现中一“你要面向耶路撒冷，对被围困的城挥拳，说预言攻击这城”。

2.4 第5-6节为以色列的390日及为犹大的40日代表了一定的年数，这些年数在经文上及解释上都有困难。

2.4.1 一日顶一年的计算基础是明确的—第6节

2.4.2 以色列的惩罚总共为390年，而犹大的惩罚则总共为40年。

2.4.2.1

象徵解释法—埃利科特 (Elliott): 以色列人在埃及430年的历史 (出12:40-41) 是这些事件的背景。犹大将忍受受40年的惩罚—一如在旷野40年一样；以色列则是390年 (430-40=390)。

2.4.2.2

上述两个时期是同时结束的，以色列单独受惩罚的时期是350年，其馀40年与犹大一同承受。—耶罗波安立为北国的王，至耶路撒冷被共有390年。北国的国运虽仅269年，但到以色列国亡于亚述以后，所剩馀数与犹大混合在一起，仍不觉悟，直到耶路撒冷末次被，共有390年。以色列悖逆持续到南国被掳=390年问题—先知应该要在最后40天里向左右两边侧卧，好代表以色列和犹大同时受苦才是？！

犹大的40年算法：从耶利米开始(约西亚王13年)为先知到圣城被焚。“三百九十年”：七十士译本作“一百九十年”。这两个数目的计算法无法确定，因此不能决定那个抄本正确。有的学者认为390年是从南北国分裂至被掳归回的期间，40年是从南国亡至古列开始压制巴比伦的一段时间；有的学者依从七十士译本，认为190年是从北国亡至被掳归回为止。

2.4.3 结 1:2 与 8:1 节所提到的日期，在时间上的差别是一年零两个月。由于阴历以354日为一年（六个三十天的月份与六个二十九天的月份互相交

替)，以西结的侧卧行动只可以有 413 日。纵使容许有一个闰年，总日数最多只能延到 442 日。这会刚好，但只是刚好，容许以西结有 430 天行动表演。仍需谨记，必须预留 3:15 中的七天，还有他在准备工夫上所需要的任何额外的日子。所以上述的两个时期可能是先后发生，但根据 4:9 节所提及的 390 日，两个时期应为同时发生。

3. 用粪烤杂食的以西结

- 3.1 在整个 390 天的表演中，以西结严格限制自己的饮食。有两个课题结合在这里：第一，以色列和犹大需要按饥荒时的情况生活，第二，他们的粮食将是不洁的。
- 3.2 “自死……撕裂的”：律法禁止吃这些肉（利 7:24; 22:8），原因是没法把里头的血适当地放尽（参利 17:11–16）。“可憎的肉”：原文指留到第三天的祭肉；律法规定把它烧掉（见利 7:18; 19:7）。

4. 剃须发的以西结

第五课：结五剃发须的以西结

1. 神用的人是肯将人以为的荣耀放在背后的人。
 - 1.1 按照律法：以色列的男子要蓄须发，作为他们的荣耀，不能剃除（利 19:27）。至于归神为圣的祭司，在民中为首，更是应该谨守（利 21:5）。以西结身为祭司，神竟然叫他剃荣耀的须发，表明悲哀的象徵。同样的，以色列人本该是神的荣耀，但他们犯罪，是何等悲哀的事。
 - 剃去头发是哀哭（赛 15:2；耶 48:37）或受辱（撒下 10:4）的标记，可能两个意思都存在这象徵中。
 - 腓 3:5–8, 13–14 剃下的须发，神要以西结用天平平分。天平是表明神公义的审判：三分之一在受围困的城中遭饥荒，瘟疫而死；三分之一死于保卫城的战争；三分之一在逃散被掳中灭亡。只有少数包在衣襟里面的，是蒙保守的余民（结 5:1–4, 12）。
 - 上帝再一次让先知的行动成为一连串的兆头，首先上帝将先知所剃的头发分成三分，作为三种灾祸的警告，就是用火焚烧、用刀砍碎、任风吹散。“任风吹散”象徵以色列人将被逐到列国；“被刀追赶”则表明了他们无处可逃，许多人将要丧命刀下。这些灾祸是一样接著一样，人逃得了第一样，也逃不了第二样；逃得了第二样，也逃不了第三样。很不幸的，这些可怕的象徵性预言真的被应验了，因为上帝的话都是真实的。

其实在上帝审判临到的时候正是如此，谁能在那个时候逃脱上帝的手呢？所以聪明的人要抓住机会悔改。

余民中的“愚”民：变节的愚民，有伺无恐（拉 4:1–4）象徵的意义：耶路撒冷居民的三分之一会在城中被杀。三分之一会在城四周的争战中被刀剑所杀。三分之一会分散于列国中，而且继续受敌人的势力蹂躏。在这些残存的人中，有一小撮人会蒙保守。

1.2 结 5:12 将 2 节的象徵意义在这里解开了（2 节与 12 节的平行比较）。

我们留意到，“用火焚烧”被解释为，当围城的时候，人们因瘟疫和饥荒而死，而不是指城被攻陷时的四周烈焰。很多人在围城的时期身亡，当西底家尝试从被困的城中突围而出的时候，好几百人又死了。以西结用行动表达出来的预言应验了圣经上的记述可在下列经文读到：列王纪下 25:1–21；历代志下 36:17–21；耶利米书 39:1–18。

1.3 第 15 节—惩罚的目的是要使犹大和耶路撒冷成为四周的列国一个警告。这正好有违立约的原意，原来以色列应该在列国中成为神的真理与怜悯的见证：地上的邦国都要因以色列蒙福（创 22:18）。

1.4 第 13 节（我要这样成就怒中所定的；我向他们发的忿怒止息了，自己就得安慰。我在他们身上成就怒中所定的那时，他们就知道我—耶和华所说的是出于热心；）出于热心一字的意思有“热烈”、“热情的感觉”（字根的意思是“面部发紫”），因此包括了热心和嫉妒两个意思，同时有愤慨和厌恶的意思，就是当自己或另一个人的尊严被侮辱时所引起的情绪。这个最后的含义常常用于神身上，并没有任何罪恶的意思，乃是表示神为了圣洁及公义的缘故，激发起的深深的关切。

2. 神将百姓放在中间，百姓却宁愿犯贱

第 5 节：榜样与责任—我曾将她安置在列邦之中，列国都在她的四围（结 5:5）—神拣选以色列，要他作列国之首，把他放在列邦的中间，仿佛是得意的杰作，陈列给世人看他的好榜样。因此，传律法给他们，特别引导，眷顾，更拣选耶路撒冷，作为祂立名的居所，这是何等的荣耀。可惜，以色列没有荣耀主的名，反倒使祂的名在外邦中受了羞辱，因此要受主的审判。—主耶和华如此说：“这就是耶路撒冷。我曾将她安置在列邦之中，列国都在她的四围。她行恶，违背我的典章过于列国，干犯我的律例过于四围的列

邦...看哪，我与你反对，必在列国的眼前，在你中间施行审判。”（结 5:5-6,8）

当兵的集合场有中央“标准点”

3. 将圣所变厕所（第 11 节）：林前 6:19 “玷污” — 不洁净 — “当心”的故事

以色列受罚是因为他们的罪恶极大，他们明明有上帝的典章、律例却不遵行，反而用可憎恶的事玷污了上帝的圣所（11）。这说明了许多时候，人犯罪并非因为不知，乃是因为轻看了上帝的圣洁和公义。

为什么以色列民是上帝的选民，竟然会落在这样可怕的困境里？什么原因会使人的心变得极其顽梗，听不进上帝的呼喊？

第六课：结六：你们就知道我是耶和华

前言：对山说话（宣告祷告）？— “属灵地图或属灵形势分析(Spiritual Mapping)” 的错谬剖析。近来一些教会的教牧在布道和宣教上看重城市或社区布道。他们认为城市是神工作的单位，如果要这城市要得著神的赐福，就要使管辖这城市的“地域性的邪灵”（territorial spirits）被捆绑、击倒和赶逐，这样全城的居民就渐渐归向基督。

大部份这类的教会在布道策略上都跟从欧提思（George Otis, Jr.）、韦拿（Peter C. Wagner）、迪克柏诺（Dick Berna1）……等牧师。

以此立场为式的牧者总以一些似是而非的圣经经文作支持，如：摩西派十二探子前去窥探迦南地（民十三 17-33）或尼希米重建耶路撒冷的城墙前也是围城窥视（尼希米记第二章）等……。

若是 Spiritual Mapping 对于宣教如此关键，为何耶稣、保罗.. 等皆只字未提。

“就知道我是耶和华”，这句话在本章中共出现四次（7、10、13-14），意谓著在选民经历过惨痛的教训之后，他们才明白了上帝和祂话语的真实。

手推车的故事

1. “山”原本神所赐的产业却成为拜偶像的高处（1-7 节）

你要面向！（第 2 节）可以用来指方向（创 31:21），

或目的（王上 2:15）或对抗。以西结用这些字的主要意思是最后一个（如 13:17, 21:2, 25:2, 28:21, 38:2）。当时有可能被掳的人已养成面向耶路撒冷祷告的习惯（但 6:10），而以西结这样的一个面向行动就是一个极大的讽刺。

该改变世界却反倒被世界所改变 — 腓 2:15

“使你们无可指摘，诚实无伪，在这弯曲悖谬的世代作成神无瑕疵的儿女。你们显在这世代中，好像明光照耀”

2. 天亮三部曲！（8-10 节）

记念—追念，追想。

厌恶自己

知道祂是神

把神的话当空话—神的心伤破！

3. 你我面对罪是否有正确的反应？（11 节）

拍掌顿足乃表示轻蔑之的意思。

诗 51:17 “神所要的祭就是忧伤的灵；神啊，忧伤痛悔的心，你必不轻看。”

4. 面对生命中，神的管教与对付—我们知道什么？！（7、10、13、14 节）

第七讲：结 7:1-27 耶和华“马加” — 耶和华击打

前言：本章主题是结局与耶和华的日子。结局到了……日子近了。

这里所说的结局，是指主前五八七年耶路撒冷败亡的时候，预言犹大被掳的命运。

然而这败亡的信息，耶和华的日子有继续应验实现的必要（多重应验）。耶和华神在历史以审判来彰显祂的公义。

1. 结局到了！

5-6 节 “有一灾，独有一灾。” 一灾可指独特的灾。这是犹太拉比的解释。但照原文之文法也可译作，“一灾过去，另一灾又来。” 灾祸接踵而至，不住地来到，毫无中止。这样的译法可能较为准确。

2. 耶和华马加（9 节）

“你就知道击打你的是我耶和华。” 这又是所谓“认识的方式”，可与以前所

提说的相同，只是有附加的话。“你就知道我是耶和华”，再附加一句：“就是那个击打你的。

“在附句的文法原为分词（Predicate Participle），在认识的方式中很少这样表达。

3. 真正的预备为何？（12-14 节）

“时候到了，日子近了。买主不可欢喜，卖主不可愁烦，因为烈怒已经临到他们众人身上。”（12 节）

时候到了，耶路撒冷城在围困之中，商人趁非常时期，奇货可居，高价出售，使买主感到困难，卖主不必愁烦，果有厚利可图。或者在另一种情况之下，吉甲在节期的结束，许多人要离去，未经出售的货物只有降低价格，怎会不愁呢？但买主是否找到便宜低廉的价格呢？其实不必欢喜，因为审判来到，甚么都归于乌有了。保罗在哥林多书信中也作了这样类似的评论，时候减少了，置买的要像无有的，用世物的要像不用世物，因为这世界的样子将要过去了。（参阅林前 7:30、31）

“卖主虽然存活，却不能归回再得所卖的，因为这异象关乎他们众人，谁都不得归回，也没有

人在他的罪孽中站立自己。”（13节）
通货膨胀，物价飞涨，卖出去的再也买不回来，在这种反常的情况下，经济必每况愈下，无可收拾。

膝弱如水是什么意思。“如水”的“如”并不在原文中，膝都成为水，“水”原意为河流、水流，或可译成“涌流成水”。照七十士译本直译出来：“膝盖为尿溺所污。”“水”指便溺。有人认为这是指人因体弱病痛而失控，以致便溺。

4. “金玉其外、败絮其中”的信仰(20节)

有一篇古文叫《卖柑者言》，大意是：街上有人卖柑子，柑子外表非常光鲜。于是买了一些回家，但打开后发现，所有的柑子里面都是发霉烂透的。找到卖主气愤地责问，谁知卖主回答：当今贪官霸道，朝政腐败，虽然外表堂皇，其实跟我卖的柑子没有差别。

5. 你知道神吗？(27节)

第八讲：结8章：看看别人，想想自己

前言：这里提到那些没有被掳留在耶路撒冷的人之心态—他们以为只有那被掳的人是得罪神的。只有他们才是神的选民，因他们现正居住在圣地之内。神就只会住在圣殿之内。虽然经历过一次城破，百姓被掳。但他们没有反省到自己与神的关系，他们只将一切责任推在被掳的人身上。这样他们就照样过外表敬拜，而内心腐化的生活。

自8至11章，先知的经历是整体的，无法分开，是他在被掳之地被接至耶路撒冷，看见当地的罪孽。他提出四大罪状，向他们宣布耶和华的审判。8章记述四宗罪孽，在11:1起是第五宗。在宣布审判的信息中，更描述耶和华荣耀逐渐地离去，耶路撒冷及圣殿的被毁是必然的事。

应用：我们是否有类似的心态呢？是否以为“一次得救，永远得救”，所以不断在罪中享受，而没有真心悔改呢？抑或是以往一些特别的属灵经验，以至你以为自己以到高峰不必努力呢？抑或你误以为与神的关系不必努力保持、自然会好的呢？又或者你以为热心事奉就等于爱神，不必每天亲近主？又抑或你以为拥有很多属灵知识，所以自己已经“很属灵”，不必努力。靠方法、知识、已往经历，不靠神。

1. 从不即兴回答的以西结 8:1

距第一个异象一年又两个月 1:2

为何不去找耶利米？

众长老？尚想归正的领袖！

有人 (O.R. Fischer "Unity in the Book" *Unpublished dissertation, Boston Uni* 节 ersity.) 以为先知那时在耶路撒冷，所以长老们

前来。也有人认为先知在吉甲，而长老们因参加节期而来。先知有表象的行动，引起他们注意。这些长老是犹大的，不是14:1与21:1所提的以色列长老，可从8:11作为解释的理由。犹大的长老是出现在以西结的家中，以色列的长老却在耶路撒冷圣殿出现的。

以西结书 8:1 六年六月初五日，我坐在家中；犹大的众长老坐在我面前。在那里主耶和华的灵〔原文是手〕降在我身上。

唐佑之一这次长老来，是否来寻求先知的异象？也许他们向先知报告以色列背道的实况，可能他们仍忠信于耶和华，所以为背道的情形甚为担忧，知道民族的前途十分危险，盼望先知有更具体与激烈的行动，力挽颓势，使人民可以回转。

2. 以西结奇特的属灵经验。耶和华的灵（或手）降在他身上，在3:12、14、22，又在37:1。在8:1起及40:1起，先知是被送到远处，似乎不是徒步从巴比伦到耶路撒冷。先知有时被举起，在天地之间，被接到另一方（参阅3:12、14，3:23，37:1等）。在第8章有客观的事实，耶路撒冷城的居民都可以看见。

先知的头发被抓起来提升他，必使他十分痛楚。其严重性也随之增加，从城的外门至圣所的内里。这里的圣殿是被掳前的殿，是贴近所罗门的王宫（结43:7起），圣殿建地较高（40:26），有围墙（王上7:12）。

“偶像的坐位”是在那里？用甚么方式？有人以为是在墙上挖有空隙，成为壁龛，将偶像置于其间。这是根据考古学的发现。

神会与祂的百姓同在，直到祂被他们拒绝的

3. “最后一刻”(8:4)

- 3.1. “第4节谁知”（和合本：看哪，在这里）
- 3.2. 它的字根是一个要求对方注意的感叹词
- 3.3 强调“此时此刻”宣告存在的字
- 3.4. 以西结书 8:4 谁知，在那里有以色列神的荣耀，形状与我在平原所见的一样。

参：旧约神学辞典，华神，249-250页

4. 逼神的同在离开！(8:6)

失去神同在的因素：结8:1-18主的灵将以西结带到耶路撒冷，见那里有惹动主怒偶像的座位。神对他说：“人子啊，以色列家所行的，就是在此行这大可憎的事，使我远离我的圣所，你看见了吗？你还要看见另有大可憎的事。”NI节圣经译本将这“大可憎的事，使我远离我的圣所”翻译为“*And he said to me, "Son of man, do you see what they are doing—the utterly detestable things the house of Israel is doing here, things that will drive me far*

from my sanctuary? But you will see things that are even more detestable.”” (结 8:6)，也就是说，“那一些可憎偶像逼使我远离我的圣殿。”一逼神的同在离开！

5.基督徒对上帝没有隐私权(8:12)

以西结书 8:12 他对我说：“人子啊，以色列家的长老暗中在各人画像屋里所行的，你看见了吗？他们常说：“耶和华看不见我们；耶和华已经离弃这地。”

“耶和华看不见我们”现代中文—以西结书 8:12 上帝对我说：“必朽的人哪，你看见以色列的长老在偷偷地做些甚么吗？他们在充满了偶像的房间里礼拜。他们藉口说：“上主看不见我们；他丢弃了这地方。”

自甘堕落以为神离开了不会看见？！

男神为搭模斯(结 8:14)。每年第四月(夏天)，搭模斯死去，下到阴间，将雨水的云取走。到秋天他要复活，雨季就开始了，那时就有甚为热闹的敬拜。妇女们为搭模斯哭泣，表明搭模斯已经死亡，所以有这礼仪，等候复活再有纵情的狂欢。搭模斯为蔬菜的神明，在夏日乾旱中，菜蔬凋枯，表明他已死亡，要用哭泣唤醒他，使他可以复苏。哭泣大概不是大声号咷，这是一种求雨的礼仪。搭模斯也可称为巴力，又是巴比伦的马都克，以及埃及或其他的神明。—妇女们求神明，以搭模斯取代耶和华，可说最严重的罪，因为迷信求雨的敬拜是徒然的。

长老中特别提出沙番家。沙番曾向约西亚王读出律法书(王下 22:8-10)。沙番的儿子也站在那里，与他们一同敬拜。

6.身在圣殿却背向耶和华(8:16)

以西结书 8:16 他又领我到耶和华殿的内院。谁知，在耶和华的殿门口、廊子和祭坛中间，约有二十五个人背向耶和华的殿，面向东方拜日头。16 节“廊子和祭坛中间”：是祭司们向神祷告的地点(参珥 2:17)，被认为是极神圣的地方；但在这里人们却背著祭坛向太阳伏拜，所以此举称为最可憎的事。现在发生的罪在内院，是在廊子与祭坛中间，这廊子是圣殿的本身(40:48 起)。祭坛是最主要的，为献燔祭所用。照列王纪下 16:10 起及约珥书 2:17 是悔罪的地点。

“二十五个人”：二十五人是可能指二十四班次的祭司，他们原为轮值经理献祭的事。另外一个是大祭司。他们面向东方，表明他们背向圣所，俯伏拜日出。

在祷告处不寻求神！

第九课：结 9 章审判之前仍有怜悯

前言：在这里我们看见一幅悲惨的景象，灭命的使

者终于来到，他们手拿杀人的兵器要执行上帝吩咐。而他们执行的步骤乃是从圣所起，全都尽，圣所是敬拜上帝的地方，而殿前的长老则是最先被杀的人，这是何等令人惊心的提醒，如圣经所说：“审判乃是从上帝的家起首。” 彼前 4:17

1.灭命使者站在“铜祭坛”旁—第 2 节

1.1. 祭坛是献祭赎罪的地方。

1.2. 神的门没有关！

2.神的荣耀是慢慢离开的—第 3 节

2.1. 只升到门槛。

2.2. 唐崇荣：神的“依依不舍”

3.没有记号的基督徒—第 4 节

3.1. 为罪叹息哀哭的人在额上有记号

3.2. 记号神学—

创 4:15 该隐的记号

出 12 逾越节

弗 1:13

提后 2:19

启 9:4

加 5:22-23

4.铁面肉心的神仆—先知在这时俯伏在上帝的面前，为以色列家剩下的人哀求，这是一个事奉者该有的心肠与责任(第 8 节)。

5.从殿前的长老杀起—

领袖的责任(彼前 4:17)

没有看见(神)，(神)没有顾惜—B.D.Napir：
审判的目的矫正过犯

第十讲：结 10 章走走停停的神

前言：代下 5:12-14 “他们出圣所的时候，歌唱的利未人亚萨、希幔、耶杜顿，和他们的众子众弟兄都穿细麻布衣服，站在坛的东边，敲钹、鼓瑟、弹琴，同著他们有 120 个祭司吹号。吹号的、歌唱的都一齐发声，声合为一，赞美感谢耶和华。吹号、敲钹，用各种乐器，扬声赞美耶和华说：耶和华本为善，他的慈爱永远长存！那时，耶和华的殿有云充满，甚至祭司不能站立供职，因为耶和华的荣光充满了神的殿。”当年所罗门建造圣殿的时候，耶和华的荣光充满圣殿，那是一幅何等荣耀的景象！但是遗憾的是在本章中，我们看见了上帝的荣耀却要离开圣殿和祂的子民。因此，以西结非常细腻的描述了上帝荣耀离开的情景，我们从这里也看见上帝的离开并非拂袖而去，乃是“依依不舍”。

空的宝座 10:1 宝座上没有神！

1.第一节“我观看，见基路伯头上的穹苍之中，显出蓝宝石的形状，彷彿宝座的形像。”先知所看见的荣耀，是神的宝座，以后耶和华才上升在基路伯上(第 18 节)。

2. 关于火炭—在以赛亚书 6:6 中，火炭用来洁净先知的罪。

神的依依不舍是希望人能回头 10:4 , 18

经文用了四次“停在”，来形容上帝离去的过程 (10:4、18-19, 11:23)。祂先是停在圣殿内院的门槛以上，其次停在出了门槛的基路伯以上，然后停在圣殿的东门口，最后停在城东的山上 (11:23)，也就是橄榄山。

这四次的“停在”，表达了上帝的心是何等的不情愿离开圣殿，也难以割舍祂所爱的耶路撒冷和以色列民，所以祂停了又停、看了又看。然而，为著百姓在罪中不肯悔改，祂必须离去，如：8:6 所说的“人子啊！以色列家所行的，就是在此行这大可憎的事，使我远离我的圣所，你看见了吗？”

3. 云彩与光辉的回忆 (第 3-4 节)

10:3-4 云彩与光辉使人仍回想出埃及的历史经验，他们曾在旷野的时候，有神的引导，日间有云柱，夜间有火柱，神一直陪伴著他们，与他们同在。那景象是光耀的，显而易见，给予神的子民保证的恩惠。

神的审判根据神的荣耀—罗 3:23

神的荣耀有可能成为你的敌人！

关于基路伯的整理：

不只一种的外型：1:5-8 节中以西结形容的四脸活物各不相同，在 41:18-20 节中，则形容他们有翅膀、蹄，还有手，并且有两个脸，作为装饰，但两者都称为。

圣所的侍立者及保护者— 41:18-20。

保护也是他们在伊甸园中的角色—创三 24。

出埃及记 25:18-20，他们站立时，面向施恩座低著头，似乎在永无止境的敬拜中。

基路伯也是作为神的宝座的受造物。诗篇 18:10 “祂坐著基路伯飞行，祂借著风的翅膀快飞”。

第十一讲：结 11 章给我换颗心

前言：在耶和华的荣耀最后离开耶路撒冷之前，以西结有两个信息要传递，一个关系耶路撒冷居民的遭遇 (11:1-13)，另一个关系那些已经与他在被掳之地的人 (11:14-21)。

1. 好听的信息(第 1-4 节)

第 3 节“建造房屋的时候不是临近了吗？”— 七十士译本也翻译成一个问题：“房屋不是最近被建造起来了吗？”盖房屋的时候不是临近了么？我们好像锅中的肉，十分安全。有锅盖保护，就无任何虫类或污秽之物侵入。有锅底的火保持食物不会变坏，肉一直可以新鲜。

从 11 节来看，这显然是一句乐观的话，七十士译本用乐观的问句来表达“盖房屋的时候不是临近

了吗？“这意思是说耶路撒冷城像锅一样的保护我们，这些肉是很安全的，所以可以放心的改造，整修自己的房屋。

图谋罪恶意即建议恶谋。

先知以西结特别指出了三个名字：雅撒尼亞、比拿雅与毘拉提。这三个名字的意义都很好听，就是耶和华听见、耶和华建造、耶和华拯救，这三个名字显然是和他们的信息互相呼应。

好听的信息表面上听起来很容易激励人，也好像带给人盼望，但是却使这些在罪中的百姓不去面对自己的罪—上帝的回答是：“这城必不作你们的锅，你们也不作其中的肉，我必在以色列的境界审判你们。”（第 11 节）

加 1:6 我希奇你们这么快离开那借著基督之恩召你们的，去从别的福音。

加 1:10 我现在是要得人的心呢？还是要得神的心呢？我岂是讨人的喜欢吗？若仍旧讨人的喜欢，我就不是基督的仆人。

2. 环境的现况不能决定属灵的状况：(5-12 节)

这二十五个人就是八章十六节所记的，那些人大概是官方的组织，是一种议会的性质，有固定的人数。他们在旧约中其他书卷并未提及。其中只有二人的名字记载出来：雅撒尼亞与毘拉提二人。

当时耶城百姓认为，他们是肉 (第 3 节)，是国家的精英，而那些已经去了被掳之地的人却是肉屑残渣。

以西结与这个观点相左，反驳说，耶路撒冷中真正上好的人是很多无辜的被杀者 (6 节)。

3. 以西结面对罪人的怜悯态度：(13 节)

4. 遭遇悲惨的人也是属乎神的人：(16-18 节)

4.1. 正统派的论调是被掳的人已经离开了圣城，他们在外邦地，他们是不洁的和离弃神的。那些仍然留在耶路撒冷的是公义的，且是神一切恩典的承受者。保罗的例子：林后 11:23-27

4.2. 行动“圣所”！被掳的百姓被分散在列邦内，神要暂作他们的圣所，在他们没有圣殿及献祭的时候，成为他们的保护和力量的泉源。

耶和华虽将那些被掳的人带到远处，却有恩惠的目的。被掳的人耶和华没有离开他们，与他们相近，在外地作他们的圣所，与他们同在。

5. 石心或肉心—刚硬或顺服？

应验在新约的五旬节。

这是异象的结束，灵将他带回原在的地方，就是在迦勒底地，回到 8:1，一切再回复到原来的情况之中—回到现实的入世呼吁。

第十二讲：结 12 章全新的戏码，审判的到达

前言：12:1-24:27 是关于以色列及耶路撒冷之罪的神谕。12:1-6 演出“被掳的窘境”来表达届时的情景，并藉此再度呼唤子民的心灵背袋→落跑→遮脸不愿看所离开的故乡，他的行动包括了两部分：

日间他搜集了踏入被掳的长程旅途上必备的东西当傍晚渐渐来临，他挖穿了他家里的墙，好像在做一个秘密逃生通道，并且穿出去，进入黑夜，肩上搭著他的行装。根据第 6 节，他要蒙著眼睛作这事。

1. 明知不可为而为的“或者”观（传道者是永远的极度乐观派）—“揣摩思想”

现代中文译本：或者那些悖逆的人会注意到你的行动〔或译：或者他们会领悟到他们是背判的人〕。

吕振中译本：或者能够看明白。

新译本：或者他们可以看得明白。

第 12 节：他必蒙住脸一语可能指他的乔装，在该情况下，以西结可能带上了头盖，以作代表，或是先知预见西底家在利比拉被俘虏他的人弄瞎了眼睛（在 13 节中有清楚提及，却看不见那地），此事可能由先知用眼罩或用手蒙住眼睛作为代表。七十士译本用了前一个解释，将 12 节译作：“他会盖上他的脸，以致他不能被眼睛所见。”

2. 以为还有“靠得住”的伟大领袖：

2.1 “他们中间的君王，也必在天黑的时候，将物件搭在肩头上带出去…我必将我的网撒在他身上，他必在我的网罗中缠住。我必带他到迦勒底人之地的巴比伦，他虽死在那里，却看不见那地。”
(结 12:12-13)

2.2. 远在千里之外，时间在城陷之前，先知得神启示，预言围城的结局—耶 52:9-11

2.3. 结 12:17-20 吃饭喝水的发抖

3. 结 21-28 俗语不可都信 神的话却要句句相信

3.1. 旁观者无从知道孰是孰非。申命记 18:22 有一个简单的分辨方法，就是看所讲的话会否应验，但这方法太遥远，不可以作即时的指引，而申命记 13:1 的下半节提到正统信仰测试的方法，对这里的问题并不适切。

3.2. 但最终的准则仍需要在听的人中（“属神的人听从神的话”，约 8:47）及先知的生活中（“凭他们的果子你可以认出他们来”，太 7:16）寻找。

3.3. 该希伯来文表面意思是，“他们延长了—日子（主词），且死了—每个异象。”一个易于记忆的口号可以发出无穷的或好或坏的

影响力。

3.4. 23-25. 神的回应也以口号的形式出现：“日子（主词）—它们趋近，而每个异象—的话语。”希伯来文的“话”在这里有应验（RS 节）的意思；效果（A 节、R 节）也表示异象中的每个信息的效验。

3.5. 本段对于当今主再来的观点非常适切。有些人听见基督徒宣称基督将会返回地上，他们便说，已经过了一千九百多年了，而什么事情也没有发生，所以这个教义可以不理而无恙了。其他人认为，这是一个将来的观念，对于他们现在居住的世界并无关联。两种观点都很危险，因为都忽视了预言的即时性。无论应验是长期的或即临的，领受这些预言的教会都有责任生活在其应验的亮光中。

3.6. 这俗语，说“日子迟延，一切异象都落了空”呢？

现代中文译本：以色列人为甚么流传“光阴飞逝，异象渺茫”这句俗语呢？

新译本：“日子一天一天的过去，所有异象都落空了”一甲、没有应验；乙、都在将来

第十三课：结 13 章假面领袖

1. 在你我中间是荒场？还是工坊？（心不在焉的领袖）：1-5 节

1.1.13:1-7. 本段指责的中心在“荒场”一语。

1.2. 这图画表明那些先知住在百姓中，却没有真正关怀百姓。他们在各根基中间挖洞，毫不为该地著想，目的只在为自己造洞穴，或换一个比方，忙著为自己筑巢。他们的审判有三方面（9 节）。第一，他们将丧失在以色列的领导层中长期享有的尊贵地位：会（A 节；议会，吕译、R 节、RS 节）的意思是社群中的领袖圈子。第二，他们会从以色列家的公民登记册上被除名，因而会失去每个以色列男丁最珍视的权利。第三，他们永远不能返回以色列地，被掳者赖以生存的有希望的将来因而被剥夺。

1.3. 吃里扒外的故事— 俗语“吃曹操米，怀刘备心”：三国演义里有位孝子名徐庶字元直有奇才，曾助刘备破曹军（第三十六回），曹操想要挖角，知道徐庶至孝，就假徐母笔迹招庶来降。徐庶到曹营见母，被徐母一顿痛骂，因为一般将曹操定义为奸臣，投降奸臣当然不可原谅，后徐母自尽而亡。徐庶在曹营却暗地里帮刘备，最有名的是长板坡子龙救阿斗的故事。长板坡前曹军几乎挡不住赵子龙，本来曹军要放箭，徐庶知道曹操一向爱才，就向曹建议不可放箭失一良将，子龙才

能平安将阿斗救出。演戏时演徐庶多次如此暗助刘备，不过，三国演义中没有徐庶建议不要放箭的事，反而是曹操爱才自己下的命令，与徐庶一点关系也没有，在一场演出中，如此安排更能突出吃曹操米讲刘备话的戏剧性。

1.4.愚昧的先知随著自己心意说预言（2节，但希伯来文的“心”乃指是思想与意志的器官，也是感情的所在。其平行句，他们随从自己的灵（3节，新译：和合：随从自己的心意），表示人的灵与神的灵有冲突。一个真正受灵感的先知会被神的灵所支配，以致他自己的灵服在神的灵影响之下。

1.5.假面领袖的蛛丝马迹—

1.5.1 没有上去堵挡缺口

1.5.2.也没有为以色列家重修墙垣

1.5.3.(没有)使他们当耶和华的日子在阵上
站立得住。

2.神与之反对的服事—假藉圣旨的传讲：6-8节

2.1.粉饰太平—诱惑羊群（痛苦就给他吃毒品）
还是帮助羊群？

2.1.1 哥林多后书 1:24 我们并不是管辖你们的信心，乃是帮助你们的快乐，因为你们凭信才站立得住。

2.1.2 故事：1919 年美国波士顿曾发生“糖浆海啸”事件。美国工业酒精公司派遣财务经理亚瑟杰尔监造一个高达 15 公尺，直径 27 公尺的大型糖浆槽。糖浆槽造好后，该公司立即灌入 950 万公升的糖浆。这个粗制滥造的糖浆槽，一灌入糖浆就开始渗漏，甚至吸引附近居民拿罐子来抢装。员工向杰尔反应，杰尔立刻作了一项改进，就是将糖浆槽改漆成棕色，因为这样子，糖浆渗漏的情形看起来比较不明显。两天后，这个巨型怪物整个崩塌。高达数公尺的糖浆海啸立刻向四方席卷。并摧毁邻近的许多建筑物。这个灾难，一共造成 21 人死亡，150 人受伤。

2.2 以西结书 13:10 因为他们诱惑我的百姓，说：“平安！”其实没有平安，就像有人立起墙壁，他们倒用未泡透的灰抹上。

2.3 “未泡透的灰”：这些假先知没有从事建设的工作。别人立起墙壁，他们倒用未泡透的灰抹上，于事无补，也不一定增加墙的美观。他的粉饰太平，其实完全是多馀的，不会使墙壁坚固。可见假先知成事不足，败事有馀，所作的事尤其只有表面，毫无内容，也没有甚么功用。灰没有泡透，更无法经

久，经不起雨水的侵袭！未泡透的灰是不能抹墙的，即便抹上了也只是好看，但是经不起考验—虚有其表。

2.4 神的处罚有三：

2.4.1 他们将丧失在以色列的领导层中长期
享有的尊贵地位：

2.4.2 他们会从以色列家的公民登记册上被
除名，因而会失去每个以色列男丁最珍
视的权利。他们的名不录在以色列家的
册上，这是在旧约中多处所提说的。耶
和华记录万民，但特别记录祂自己的百
姓，这可能是每一支派的名录，如大
数点军人所用的（参阅撒下24:2、9）。
在耶利米书22:30，这种名册在被掳之
前已经普遍地应用了。以斯帖记2:62更
说明其重要性，尤其是记录那些被掳归
回的人。这种名册在出埃及记32:32
起，也称之为生命册（诗69:29；赛
4:3）。或简称为名册（但12:1）。这些
假先知不得被列入生命册中，不称为以
色列的国民，圣约社会的成员。

2.4.3 他们永远不能返回以色列地，被掳者
赖以生存的有希望的将来因而被剥夺。

2.5.假藉圣旨的传讲经不起考验—真正的信仰
是帮助人经得起考验！

3.用错误来帮助弟兄姊妹，为自己牟利：17-23 节

3.1.这些妇人究竟做什么并不十分清楚。

3.2.第 17 节“膀臂缝”直译是“手的交接处”
可能是手肘，也可能为手腕。

3.3. “靠枕”圣经出现次数两次—原意不明，有
可能是某种“手带”（某种护身符）

3.4.从巴比伦的习俗来看，这可能是以魔法将求
问者的手腕绑起来，象徵咒语或符咒有捆绑
能力。

3.5.与此同时，妇女们又做头巾（或更好作帕
子）。这字的意思是，一条长长的带子垂到地
上，遮盖了整个身体，显然这东西有不同的
尺寸，给各样身材的头（吕译；和合：给高
矮之人）！

3.6.这是假先知用以猎取人的性命的装备。捆绑
及遮盖两者都是女巫师在其顾客身上作的。
借著各种不同的咒语及符咒，她把他俘虏
了，并且宣称，如果他付出一定数目的价钱，
她有能力使他活著。所以对她们的控诉是，
你们为己利将人救活。

3.6.1 两把大麦和几块饼。先前被看作是那
些妇女们所收取的价码，其实，它们是
作占卜用的，或作祭物献上，或者更可
能用作观兆，看看一个生病的顾客会活

或死。

3.6.2. 神不使人灰心—以西结书 13:22 我不使义人伤心，你们却以谎话使他伤心，又坚固恶人的手，使他不回头离开恶道得以救活。

“伤心” 圣经出现次数八次—译字
疼痛(2 次)；忧愁(1 次)；忧伤的(1 次)
伤心(1 次)；躡踏(1 次)；打破(1 次)
伤人(1 次)

我没有使义人灰心，你们却用谎言使他们灰心，又坚固恶人的手，使他们不转离恶道而得拯救。

第十四讲：结 14 幸运符与心怀二意的基督徒

1. 心存假神，口问真神

1.1 第 1 节：这些话语是向一群特定的长老说的，他们正坐在以西结的脚旁 (8:1)。他们前来是希望听到一些神谕，例如他们被掳的时间长短，或是有关家乡耶路撒冷城的消息。以西结发出神谕，但并非他们所期待的。

1.2. 法利赛人的祷告 (路 18:9-14)，表面看起来很敬虔，但是上帝并没有垂听，因为那个祷告是虚假的。本段经文也讲到几个长老来到先知的面前似乎要求问上帝，但是上帝却不被他们求问！

1.3. “心怀二意”的人寻求神，神会以报应来回应：

1.3.1 “将假神接到心里” — 第 2、4、7 节

1.3.2. 以西结书 10:4 “所以你要告诉他们：“耶和华如此说：以色列家的人中，凡将他的假神接到心里，把陷于罪的绊脚石放在面前，又就了先知来的，我—耶和华在他所求的事上，必按他众多的假神回答他〔或译：必按他拜许多假神的罪报应他〕”

2. 没有宗教的幸运符—虽有义人在其中，但义人的义不能成为他人的拯救(第 14 节)

2.1 经文中四次提到挪亚、但以理、约伯这三人，他们三人有什么特别呢？这三人都是义人，挪亚是在一个罪恶淫乱的世代为义人，他没有与当时的世代同流合污。但以理(或指迦南史诗中的英雄)则是活在被掳的巴比伦，那是一个充满偶像的外邦国家；然而，他却过著一个分别为圣的生活。约伯则是一个经历极大苦难的人；然而，他也在苦难中仍然持守义的见证，并不犯罪。

2.2. 上帝用这三个人见证以色列的罪，在这三个人面前，他们实在无法为自己的罪找到任何的藉口。同样的，今天世人对自己的罪也应该是

没有藉口的。如果有人用苦难为藉口，约伯可以指出他们的不义；有人以环境为藉口，挪亚可以见证他们的不是；有人以恶势力的逼迫为理由，但以理也可以显明他们的责任。

2.3. 义人只能救自己—有些人有一种观念，我虽然不好，但是我的爸爸、妈妈很好，或是我的兄弟很好，他们的好应当也可以算上我的一份。但是上帝的解释并非这样，上帝说：“并非在以色列民中有但以理这样的人，以色列就算为无罪，但以理的义只是他个人的义，只能救他自己。” 所以罪人只有一个出路，就是在上帝的面前悔改。

3. 被掳的不要埋怨，作恶的神必处置：(21-23 节)

第十五讲：结 15 章 “恩典” 是基督徒仍可存留的唯一理由—被焚烧的葡萄树

1. 前言：这是很短的一章，只有 8 节，上帝再用葡萄树来比喻选民的错误和遭弃的原因，其内容给今天的基督徒们有很重要的提醒。

1.1. 第 1 节是传信者的方式。

1.2. 第 2 至 5 节是葡萄树的比喻。

1.3. 第 6 至 8 节是这比喻的解释。

1.4. 葡萄树的比喻—在旧约里，以色列人在神看来是葡萄树。(诗 80:8，参赛 5:2，耶 2:21，结 19:10，15:2。) 但以色列这葡萄树使神失望。至终，主耶稣亲自来作那真葡萄树 (约 15:1)。

1.5. 以西结在这里描绘出一幅森林中野葡萄的图画，葡萄树的木质，众所皆知是没什么用处，纵使用来作钉子悬挂器皿也不够牢固，而被火烧焦后更不管用。葡萄树的木质不适宜作任何东西，只适合被抛回火中，完全被吞噬。

1.6. 也许，有些人以为以色列是耶和华种植的葡萄树，认为自己是天之骄子所以不会被毁灭。

2. 恩典是蒙拣选的原因(1-5 节)

2.1. “人子啊！葡萄树比别样树有甚么强处？葡萄枝比众树枝有甚么好处？”

2.2. 葡萄树和其它的树木有一个很大的不同点，就是许多的树木或结果、或作木材总是有它的用途，即便是不能结果，也能够成为一块木料。然而，葡萄树不是这样，葡萄树除了结果子之外就毫无用途，它既不够粗壮可以作为器皿，也不够坚硬作为钉子挂东西 (3 节)。所以作为一棵葡萄树必须要能结果子，否则只能被废弃当作柴烧 (4 节)。

2.3. 以色列也是如此，他们被上帝拣选成为葡萄树就是要结果子，把上帝子民荣耀的生命呈现在世人面前，如果他们不能为上帝结果子，就毫无存在的价值。进一步的说，如果

葡萄树没有价值，那么被烧过的葡萄树枝就更无价值了（5节）。这被烧过的葡萄木就是指被上帝刑罚过后的以色列人，照理说他们在上帝面前更是应当被弃绝的；然而，事实上我们知道上帝还是存有怜悯。

2.4. 主耶稣也作过类似的比喻（约 15:1-6），那是对现今基督徒的提醒，上帝的子民在上帝面前的意义都是一样的，我们都是被拣选要去结果子的圣徒（约 15:16）。

2.4.1. 约 15 章是在逾越节的晚餐筵席之场景中进行著（约 13:1-2）或许是筵席中“葡萄汁”的关联以至于延续了约 15：“葡萄树”的比喻。

我们从“背景分析”来理解一下“葡萄树”的意义：旧约提到“以色列”是葡萄树→诗 80:8；赛 5:7：葡萄树是当时农夫最需要费心栽培的农作物；且头两年没有收成（期望最深）。

2.4.2. 从背景上来整理，在旧约当中上帝选用“葡萄园”来比喻以色列，可以说是“用心良苦，比喻贴切”因为，上帝对以色列人也是如此！上帝最费心栽培以色列；上帝对以色列满心期望；但历史证明了以色列成了野葡萄—沉沦—背弃—违约；但在这里说—耶稣是真葡萄树。—耶稣成了天父“费心栽培”与“期望最深”的典范，也借著耶稣，让我们可以拥有约民的身分（约 14:6 我是道路—若不借著耶稣 没有人能到天父那里）

2.4.3 这段经文告诉我们：基督徒分两种：不结果子（就剪去）—“丢”和“枯乾”（简单过去式）表达出→审判是彻底而富决定性的
结果子的（就修理）—“目的是“结”（现在式）果子更多“第 3 节神会修理“结果子”的基督徒是借著“神的话”

3. 变脸背后的爱心 6-8 节

3.1 对于一棵不能结果子的葡萄树，上帝的心意是坚定的，就是要向他“变脸”。因为这棵葡萄树经历了上帝诸般的恩典，却不能结出果实来，等于是徒然辜负了主人的心意（太 3:10，路 13:6-9）。

3.2 上帝的变脸就是指祂会收回慈爱的脸孔，改以公义、严厉的脸色，当上帝用祂公义的脸来对待世人的时候，那是何等的可怕，如摩西所说：“我们因你的怒气而消灭，因你的忿怒而惊惶…，我们经过的日子都在你震怒之下。」（诗 90:7-9）

第十六讲：结 16 章不知羞耻的基督徒

前言：但结 16 章不是误会—不知羞耻的神的百姓—或说不知羞耻的基督徒。

弃婴的比喻：作者套用自古以来常述的爱情故事来描划耶和华与子民的关系→一个路过的旅客收养女弃婴，最后女婴成为一貌美妙龄少女，以身相许，下嫁旅客。但这里作者给予故事一个冷酷的结局；这位妙龄少女竟弃夫而去，纵欲行淫！耶路撒冷原来好比龌龊邋遢的弃婴，耶和华怜她，将她抚养长大，用华冠美服装扮她，并与她缔结婚约；那知她转去向外人搔首弄姿，纵欲行淫，因此耶和华必严惩祂不贞的妻子。

耶路撒冷在这里代表整个犹大的国土；在以色列人定居之前，这地原本是迦南族、亚摩利族、赫族的土地。—以历史性暗喻灵性！

1. 虽如“弃婴”但神却“爱怜提携” 1-14 节

1.1. 耶路撒冷原本是属迦南的居民，就是赫人和亚摩利人所居之地，不仅充满著各样拜偶像的习俗，也充满著各样罪恶和淫乱（利 18:24-25）。这是上帝用耶路撒冷的地理背景来提醒以色列人，他们原本的状况是一样的，他们是出生在犯罪的民中，自己也是犯罪的民，本是不应受到怜爱的（4-5 节）

1.2. 辗在血中、赤身露体（6-7 节）：新译本 6 节。但我从你身旁经过，见你在血中挣扎。那时，你躺在血中，我对你说：要活下去（Li 节 e!）。

1.3. 耶路撒冷蒙上帝眷爱（8-14 节）— 如同保罗所说：“……在罪人中，我是个罪魁，然而我蒙了怜悯……”（提前 1:15-16）

2. 没有“信服”就没有“幸福” 15-43 节

2.1. 第 15 节仗自己的美貌：上帝把美貌、尊荣给了以色列民，然而他们在尊荣中就心高气傲，失去了依靠上帝的心，反而接纳外邦的假神。就如所罗门在极其尊荣的时候，宠爱外邦女子，并接纳他们的偶像（王上 11:1-13）。

2.2. 成功是失败的开始—奥军与法军：现中—第 15 节“你竟利用自己的美貌和名气放荡纵情，来者不拒。”

2.3. 第 22 节“没有感恩的心”：以色列人没有追念他们幼年时所蒙的恩典，以至于就渐渐放纵自己的私欲，进入属灵的淫乱（26-29 节）。

2.4. 更无耻的基督徒—27 因此、我伸手攻击你、减少你应用的粮食、又将你交给恨你的非利士众女〔众女是城邑的意思本章下同〕使他们任意待你·他们见你的淫行、为你羞

耻。51 节：撒玛利亚没有犯你一半的罪、你行可憎的事比他更多、使你的姐妹因你所行一切可憎的事、倒显为义。

2.5. 儒弱的心 (30)：所谓儒弱的心就是不会抗拒外邦人的引诱，去随从他们拜偶像的风俗。

2.6. 没有任何的罪是无所谓 (21 节) — “当心” 的拉比故事。

3. 见贤思齐、见不贤内自省 (44-45 节)

3.1. 所多玛和撒玛利亚都是因为淫乱和败坏而被上帝审判的两座城，所多玛被灭于天火；撒玛利亚则被交在亚述人的手上。上帝说：“以色列和撒玛利亚与所多玛就如同姐妹一般。”这是形容他们和这两座城的百姓是一类的 (第 46 节)，所以照理说，以色列也应当如他们一样的灭亡。

3.2. 当外邦人比我们更显为义时我们的反应是什么？第 52 节 — 你既断定你姐妹为义、〔为义或作当受羞辱〕就要担当自己的羞辱、因你所犯的罪比他们更为可憎、他们就比你更显为义、你既使你的姐妹显为义、你就要抱愧担当自己的羞辱。

3.3. 神要使我们回归原位 — 恢复原来的状况 — 第 55 节。你的妹妹所多玛和他的众女、必归回原位 · 撒玛利亚和他的众女、你和你的众女、也必归回原位。

4. 神与人至情不渝的永约 (59-63 节)

4.1. 第 59 节：必照所行的相待 — 第 59 节是一个公义的宣告，是按著以色列民的背约，上帝要照他们所行的对待他们。

4.2. 但是 60 节的开头，“然而”这个词使整个事情产生了大逆转，“然而”指明了上帝实际的作法，会和选民所该得的完全不同，这不同在那里呢？

4.3. 第 60-62 节：追念幼年与上帝立的约 — 上帝要追念从前与以色列民所立的约，那个约显然就是西乃之约，在那个约中，上帝拣选了以色列人作为祂的子民 (出 19:5)，意思是上帝仍然认定以色列人和祂之间的关系。

4.5. 耶 31:31 — 耶和华说：“日子将到，我要与以色列家和犹大家另立新约……。”

4.6. 第 63 节在上帝与以色列人另立新约的时候，他们要追念过去自己的恶行而自觉惭愧。这是指明以色列人的悔改，这“新约”是他们悔改的指望或是凭据，若是没有新约，他们就无从悔改起，因为按著律法之约，他们是应当灭亡的。

4.7. 因此，这新约既是向世人打开的，今天所有的世人也都可以借著悔改进入上帝的永约，

这就是福音。

第十七讲：结 17 二鹰与香柏树的比喻

前言：本章的主题是西底家的诡诈，他原是尼布甲尼撒用来代替被掳的约雅斤作傀儡国王。这次玩弄诡诈的结果是，尼布甲尼撒终于挥军去围困耶路撒冷，并将其毁灭 (公元前 587 年)，这件事是以西结的一个预告。结 17 可分为三个部份：

1-10 节是一组比喻；接著 11-21 节是这比喻的解释，最后 22-24 节出现的新香柏树则是一个伟大的预言，论到弥赛亚的来临。

1. 神所使用的两只鹰 (1-10；11-21)

1.1. 第一只大鹰是尼布甲尼撒，他与他的庞大军队来到犹大 (由利巴嫩代表)，劫走皇亲贵胄 (香柏树梢 3)，迁去了巴比伦。

1.2. 这被掳的王就是约雅斤 (王下 24:10-12)，他如香柏树尖的嫩枝，原本是荣耀的，却落为卑贱。

1.3. 在犹大地的以色列人成为矮小但蔓延的葡萄树，仍有生机 (5-6 节)。

1.4. 可惜这时在犹大接续约雅斤作王的西底家，却没有醒悟顺服在上帝的管教之下，反而去求埃及的帮助 (15 节)，就是 (7 节) 所说的葡萄树倾向另外一只大鹰。由于这背叛的动作，以至于激怒巴比伦王反过来将犹大消灭 (8-10 节)。

1.5. 其实以色列人的三心两意正如今日的世人，或是一些软弱的信徒所表现的，就是一方面想要从上帝那里得到好处；一方面又想求假神的帮助，或是抓住世界不放。

2. 人间的信用神也看重 — 16, 18-19 节

2.1. 不使诈反而什么都不怕 — 怕所当怕！

2.2. 当时立约也要连同向神起誓

2.3. 对神的敬畏也透过向人的守信来表达。

2.4. 思想 — 基督徒如何在这“兵不厌诈”的背信社会中见证神？！

3. 香柏树的预告 (22-24 节)

3.1. 虽然以色列是如此的摇摆，世人也是对上帝如此的不信任，但是在责备之时，上帝却藉先知的口发出一个伟大的宣告：“在极高的山上，祂要新栽一棵佳美的香柏树，各类的飞鸟都可以宿在枝子的荫下。” (23 节)

3.2. 这新的香柏树是弥赛亚的预告，也是世人的盼望。

3.3. 我们如何可以成为那在新香柏树荫下安息的飞鸟？由上帝对以色列人三心二意的责备，我们能否体会到上帝对祂子民的期盼是什么？ (民 14:24)

第十八讲：结 18 章父亲吃了酸葡萄、儿子的牙才

不会酸倒了呢！

1. 错误的教义带来生命的满目疮痍

1.1 以色列人遭遇敌人侵犯和被掳的苦难时，民间就流行一个俗语—认为他们受苦是担任祖先的罪。(参出 20:5; 34:7; 利 26:39-40)

1.2. “父亲犯罪，儿子反而受害”

1.3. 吃酸葡萄，是否会影响牙齿呢？可能人们有这样的观念，葡萄若不成熟必发涩又酸苦(这是用字的涵意，在赛 18:5；伯 15:33)

1.4. 反思：华人教会前一阵子的“认同性悔改”

1.5. 宿命论或不负责任(将错失真的归咎于上一代，那些承受审判的人便大有理由可以推诿自己的罪咎感，且可以反指神不公义“主的道不公平”，25 节。)

1.6. 结 18:4 看哪、世人都是属我的、为父的怎样属我、为子的也照样属我·犯罪的他必死亡。“Behold, all souls are Mine; the soul of the father as well as the soul of the son is Mine. The soul who sins will die.”—NASB

2. 第 5-9 节：义人行义必定存活

2.1. “仰望”原意也为敬拜表示倚靠的心，如诗篇 121:1 及 123:1 所提说的。

2.2. “当头”欠债的人的当头，照出埃及记 22:25，是指外衣，在晚间应该归还，给那穷人有遮盖，不致挨冻。但是债主却十分刻薄，没有仁慈的心，甚至抢夺，是暴力的举动(参阅利 5:21、23，19:13 及赛 3:14)。

2.3. 第 8 节未曾向借钱的弟兄“取利”，也未曾向借粮的弟兄“多要”，缩手不作罪孽，在两人之间，按至理判断。

2.4. “必定存活”是以两个动词来著重生命，有几种不同的解释

2.4.1. 有人以为是长寿

2.4.2. 有的认为指末世弥赛亚时代来到的福分的应许

2.4.3. 也可能是指生命的存活真正的价值—在于与神相交(诗 73:27、28)

2.5. 这里指供借贷的事，向弟兄取利是禁止的(可参阅出 22:25；申 23:19 及利 25:30-37，可参阅诗 15:5 及箴 28:8)。

2.6. “多要”是一种高利贷的压迫，更是不可有的，因为这是欺压的行为，更令人发指。

3. 第 10-13 节：若父亲行义儿子行恶，只罚儿子

第 14-20 节：若父亲行恶儿子行义，只罚父亲

3.1 恶人之子不一定受父亲的恶而影响，反而转离罪恶。可能看见其父之罪恶的后果，而感震惊惧怕。“惧怕”一词，与“看见”极为相似。中译本加注“思量”，因为看见观察

都引发他思考，理智使他觉醒，不可作恶，因此弃恶就善(可参考的经文在赛 41:5 与亚 9:5)，都是看见就害怕。本章 28 节也提恶人因思量而回头离恶。可能是社会的道德风气促使悔改，重视律法，足见社会有极大的责任。

3.2. 人若生长在一个没有温暖、充满罪恶的家庭，可否以此作为不向善的藉口？

3.3. 恶人有许多罪过，但是神不是计算过去的罪过，而是以现在的行为来决定。

3.4. 如果现在及时回头，切实悔改，离开原有的一切罪，他必存活，不至死亡。

这是以说明神赦罪的恩典，因为祂不再纪念，赦免而且遗忘。多么恩慈。

4. 第 21-32 节：人的命运掌握在自己手中—从人的角度来说

4.1. 这些被掳者以为他们受苦，是承受先祖罪恶的后果。先知详加解释，这不是耶和华公义所允准的，各人只担当自己的罪，神追究的是目前的人心。神愿望恶人回转而义人始终信守。神是公正的，赏罚分明。

4.2. 神关注人的福分，切盼恶人悔改。神不喜悦恶人死亡，因为神的心意是给予生命，不是毁坏生命。神只急切地盼待恶人离开罪行，因为人若不悔改，神就无法饶恕。神对人的期望不是死亡，而是生命。新约中更清楚的说明。路加 15:7，罪人悔改，天上必有欢喜。提摩太前书 2:4，神愿意万人得救。彼得后书 3:9，祂不愿有一人沉沦，乃愿人都悔改。所以神的公义不是在审判，乃在于救恩。

4.3. 原是义人，却趋向罪孽，行恶人所行一切可憎的事，可能先指他拜偶像的罪，当然也包括不义不善的事。他虽然行过多种的义，但不可因此得到赦罪，神同样不以“量”来计算，只注意他自甘堕落。神不算过去的，只看现在的。可见这是多么严重的事态！他的罪无法以过去的义来抵销。现在的罪足使他死亡，无可宽恕。—不以量取胜！

4.4. 自做一个新心和一个新灵！这里的用语是属于人的劝勉。如果有人认为，这里以西结不把这些看为神的恩赐，那么对以西结是不公平的。神自己在 36:26 节中如此说：“我也不要赐给你们一个新心，将新灵放在你们里面。”然而，在人的层面上，个人的努力和行动是需要的，以便促使悔改，并使灵性上的更新得以发生。

4.5. “当回头而存活！”是有力的结语，虽然在七十士译本是删略的。

第十九讲：结 19 章人间的伟大不是真正的伟大—两只被掳的狮子与一只尾声之狮

前言：这首诗是以西结给了我们的第一个的例子，该字分别被译为“挽歌”、“哀歌”。它是用一种特别悲哀的调子写成的作品。以西结哀叹的对象有约西亚的儿子约哈斯，他在公元前 609 年被掳去埃及 4 节；约雅敬的儿子约雅斤，他在公元前 597 年被发落到巴比伦 9 节；还有西底家，也是约西亚的另一个儿子，他是大卫家的最后一任统治者，而大卫王朝也就此结束 14 节。全部三个君王的主题是：人类的伟迹竟变得一无是处。这些人虽有勇力而且有声望，最后还是落入神对他们的审判。

1. 狮子任意而行就变病猫(1-9 节)

- 1.1. 他们的母亲是一只母狮— 指犹大国较符合上下文。
- 1.2. 第一只少壮狮子被钩子拉到埃及，这少壮狮子是于主前 608 年被掳到埃及的约哈斯王 (王下 23:33-34)。
- 1.3. 第二只少壮狮子是被带到巴比伦，按著当时的环境来看应是指约雅斤王 (王下 24:13-16)。
- 1.4. 狮子原是百兽之王，极有荣耀，如今落到病猫般被掳的下场？！
- 1.5. 思想—我们也是如此，我们原本是按著上帝的形像和样式造的，是何等的尊荣；然而，在堕落之后，人成了罪的奴仆，甚至信主之后继续自甘堕落！因此，我们应该提醒自己看重目前上帝所给我们的荣耀身分？
- 1.6. 彼前 2:9 “惟有你们是被拣选的族类，是有君尊的祭司，是圣洁的国度，是属神的子民，要叫你们宣扬那召你们出黑暗入奇妙光明者的美德。”

2. 这是哀歌也必用以作哀歌(10-14 节)

- 2.1. 这一段经文说，王的母亲先前如茂盛的葡萄树栽于溪水旁，因而多结果子，其枝干可作掌权者的杖 (10-11 节)。参诗 1:2-3 对照
- 2.2. 哀歌的预言却成了哀歌的实际—14 节
- 2.3. 炎热的东风吹来，毁灭残存的犹大国，烧毁了耶路撒冷和圣殿。这样，他们的权杖折断，再没有人坐在大卫的宝座上，要到弥赛亚来到。
- 2.4 作个透过警语及时回头的聪明人吧！

第二十讲：结 20 “悖逆” 在埃及、旷野与迦南

历史的信条 "Short historical credo" — Gerhard Rad

前言：本章追溯了过去的大事，由埃及开始，引到

出埃及、旷野的经历、迦南地的生活，最后散居于列国中。有几个主题是重复出现的：一、虽然神恩待了以色列，赐给他们无数的福分，又一再忍耐不将祂的愤怒倾倒在他们身上，他们还是叛逆神。二、旷野飘流的事不单是以色列的一段历史，它们代表了一种生命形态及由此而来的结果。所以以色列历史的末期——被掳的离散——被看成重返定居迦南以前的旷野生活 (35 节：“我必带你们到外邦人的旷野”)。三、耶和华关注祂自己的名。

1. 神的不耐烦—看历史在说话—(1-4 节)

- 1.1. 长老们的提问是不合乎神的旨意，这里表达出只要重述以色列过去的罪就可以说明，历史其实就已经回答了他们的提问。
- 1.2. 这是约雅敬王被掳后第 7 年，应为 591 年。五月该在夏天，照巴比伦的历法计算，应为八月十四日。为甚么长老要来求问 (问是否可以进行宗教的混杂主义—长老们正在主张一种妥协的混合主义，因而寻求以西结支持该政策。)。在本书 8:1 以及 14:1，以色列长老曾来求问先知。→32 节 “你们说：我们要像外邦人和列国的宗族一样，去事奉木头与石头。你们所起的这心意万不能成就。”
- 1.3. 诗篇 66:18 “我若心里注重罪孽，主必不听。”

新译本—如果我心里偏向罪孽，主必不听。
现代中文译本—我如果忽视自己的罪，主一定不垂听我。

- 1.4. 神的不耐烦？重复语你要审问审问他们么 (4 节—新译本：人子啊，你要审问他们么？要审问他们么？你要使他们知道他们列祖那些可憎的事)。

2. 在埃及的人生(5-9 节)

- 2.1. 这个用词“拣选”，是在以西结书里唯一出现一次的—表达以色列百姓是在恩典中堕落了。
- 2.2. 发誓的神—守约施慈爱的主—(5-9 节)
- 2.3. 我举起我的手 (和合本：起誓) 这一句强烈的声言经常出现于第 5、6、15、23、28、42 各节。这表明了神的丰富恩典，对以色列守约、施慈爱。—这里“起誓”原意为举手，却未说明起誓的内容，只表示神严正的态度！

- 2.4. “察看、窥探、找 search” 在民 10:33 为“寻找”：“耶和华的约柜在以色列人前头行了三天的路程，为他们寻找安歇的地方。”在申 1:33 “耶和华为他们找安营的地方。”—神帮人寻找美地！人只需要乖乖遵守诫命！神的流奶与蜜之地的应许，惟一的条件是要弃绝埃及的偶像 (7 节)，而这条诫命被

完全忽视了（8节）。

2.5. 神看重自己名声、荣誉

第7节—这里的偶像可能专指埃及的，因为他们刚从埃及出来，受埃及的影响极深。

2.6. 有关他们在埃及的叛逆，先是他们对摩西的拒绝（出5:21），不一定是拜偶像的罪。拜偶像、敬奉金牛犊的罪是在出埃及记卅二章。

3. 在旷野的人生（10-26节）

3.1. 干犯安息日，表明他们没有好好敬拜神

3.2. 出埃及记是记念神的创造—出20:11“因为六日之内，耶和华造天、地、海，和其中的万物，第七日便安息，所以耶和华赐福与安息日，定为圣日。”

3.3 申命记是记念神的救赎—申5:15“你也要记念你在埃及地作过奴仆；耶和华你神用大能的手和伸出来的膀臂将你从那里领出来。因此，耶和华你的神吩咐你守安息日。”

3.4. “安息日是为人设立的”（可2:27），所以安息日和人有著最密切的关 系—第六日创造了人，这安息日接著就设立了。神要人在工作已先先享受神预备的供应。所以安息日不是以律法主义出发的！太11:28主耶稣是真正的安息。徒20:7；启1:10主日取代了安息日

3.5. 诗46:10“你们要住手，要知道我是神”（其实是两道命令）：你们要住手—放弃“以相信自己可以用自己的力量来成就事奉！”的信念。上文8-9节都是告诉我们是上帝自己在解决难题，我们所作的只是跟在后面。林后2:14“感谢上帝，他常常在基督里，使我们这些作俘虏的，列在凯旋的队伍当中，又借著我们在各地散播香气，就是使人认识基督。”（新译本）；命令“你们要住手”：停下来！作什么？第8节“来”“看”耶和华的作为。“要知道我是神”—“公开承认”神：“要知道上帝是上帝，他必然得胜，没有一件事在他的掌握之外，没有一件事能影响上帝最终的得胜。”

3.6. 此外可以先认罪，并将一切忧虑（对神没有信心）的部分向神祷告—腓4:6“应当一无挂虑，只要凡事借著祷告、祈求，和感谢，将你们所要的告诉神。”

3.7. 赞美神—安息：把注意力转到神的身上；度假休息只是停止消耗而已。诗150:2要因他大能的作为赞美他，按著他极美的大德赞美他！

按照神的作为来赞美：创造的工—启4:11；救赎的工—启5:9

按照神的美德来赞美：神的属性—信实、慈

爱、圣洁、大能

3.8. 以色列人纵然失败，但神没有失败！

4. 在迦南的人生（27-29节）

4.1. 以色列历史中最大的叛逆是，他们在神的恩典中最后进入了应许地，很快就以各高岗上的迦南异教神坛作为他们自己献祭的地方；本来可以被神悦纳的奉献，如今竟惹我发怒（28节；不同的英文版本译作挑衅）。

4.2. 以色列人三重的悖逆：离弃律法，干犯安息日，敬奉偶像，在第8节，13节及21节重复，都是使神的忿怒无可避免。在他们未进迦南美地之前，他们未来的命运已经注定了。这是多么可悲的事，被掳是必然的事，神正将祂公义的忿怒倾倒下来。

4.3. “巴麻”即高处，中译词为邱坛。“巴”是走上去，“麻”是甚么。你上去作甚么呢？拜偶像真是毫无意义的事。

5. 从以色列史看人生（30-39节）

5.1. 以色列家直到今日一直在实行偶像敬拜（31节），现在有话语临到他们了。特别对于那些来求问耶和华的长老们，神说没有话语给他们。企图混杂外邦偶像敬拜的阴谋必不容许发生（32节）。

5.2. 思想一求问神，没有真诚的信心，是惹神发怒的事。求问不是占卜等迷信，神真可当作偶像呢？怎可与偶像与交鬼的事并列呢？这是可怕的亵渎（可参阅23:7、30，37:23）。这些都是邪淫，可憎的事。

5.3. 神必用出埃及时拯救以色列的大能的手和伸出来的膀臂加以干涉。祂要成为他们的王（下文的“治理”），且在审判中领他们进入另一个旷野经历（参：何2:14-15，12:9）。这将是以色列的一次熬炼；不洁净的不会回归，那些要拜偶像的可以继续敬拜，但要与忠信的以色列人分隔，好使神的名不再被亵渎（39节）。

6. 美好人生的原始目的（40-44节）

6.1. 一群被洁净了的馀民将会在耶和华的圣山锡安山上敬拜祂，那是神所立定敬拜祂的中心和祂的居所。百姓会献上上选的祭物，他们的敬拜会被接纳。神也要藉此机会彰显耶和华为圣（41节）。

6.2. 在你们身上显为圣，意思是“我会在你们中间被承认为神”

6.3. 希伯来文圣经将20:45-49划归在21章，整段的主题是有关神对耶路撒冷的审判。先知有关火灾与刀剑之祸的信息表明了审判的终极性——人的生存意志会因这两种灾祸而消失，另外清楚指出降祸的是耶和华自己。

20:45-49 描写“南方”将面临的火灾，指出青葱的树木连同枯木一起被焚烧，好的及坏的都要一并被剪除，21:1-7 套用同样的观点，指出耶京灭亡时，刀剑之祸必临到全民，无论是义人或罪人都必受害。

第二十一讲：结 21 章：耶和华的刀—巴比伦/神的儿女竟成为神的敌人

前言：这一章经文可以说是“刀剑之诗”，学者认为特别是第 8-17 节这段经文描写的可能是一段剑舞，先知利用歌谣及刀光剑影的庄严舞蹈表达审判的方式。此外在本章中的“刀”字一共出现了 21 次，这重点就是借著刀剑的临到，讲到上帝对祂儿女的刑罚。但也有学者说这章接续上文 20:45-49 除了是刀的审判之外也是火的审判。特别是 21:1-7 在解释比喻时第 2-5 节的用语是特意与 20:46-48 节的用语配合。

1. 耶和华的刀(第 1-17 节)

1.1. 上帝的刀要临到以色列地，祂已经拔刀出鞘。因此，上帝的刀要临到哪些人呢？在经文中我们看见包含了以下几类：就是义人和恶人（3）、一切有血气的（4），也就是指一切活著的人、首领和百姓（12）、行恶的君王（25）和虚假占卜的人（29）。

1.2. 第 10 节“我们岂可快乐吗？罚我子的杖藐视各树”：以色列民目睹剑影，心中以为耶和华向诸国开战，因此十分雀跃；或是以为神向祂的百姓磨刀霍霍是在开玩笑？

2. 巴比伦王的刀(第 18-27 节)

2.1. 第 19 节“巴比伦王的刀”：这里指出前文所提到的刀实是巴比伦王的军队，耶和华是借著巴比伦王的刀来消灭耶京。

2.2. 主前 589 年间，犹大国与亚扪人联盟，希望藉此对抗巴比伦。现在巴比伦王正站在通往两国的岔路口，以占卜决定进军方向。掳民都希望巴比伦王选择通往亚扪之路，以保犹大不受侵略，那知耶和华已命定耶京必灭，巴比伦王的刀必临到犹大。

2.3. 拉巴就是亚扪的首都也是现今的安曼。

2.4. 乌龟笑憋—巴比伦王用了三种占卜的方式：神特别用这拜偶像和占卜的巴比伦来指出以色列的罪（23 节），不过好笑的是，当巴比伦王借著占卜决定先攻打以色列的时候，这些喜爱依靠占卜的犹大人反而说这是虚假的占卜（23 节）。

2.4.1. 摆签—这种方法在箭上记上人名或地名，然后摇晃它们，就像摇签一样，抽一枝箭出来。

2.4.2 求问神像—是谘询神像。

2.4.3 和察看肝的颜色—观察牲的肝或内脏。这是巴比伦占卜的一种常见方法，并且流传到古罗马时代。如何解释这些内脏上的纹脉乃是古代近东的占卜者传习的一种技巧（这也是古巴比伦的一种占卜方式）。

2.5. 亚扪人在这里一并被巴比伦的刀刑罚（28-32 节），因为他们和以色列人一样喜爱虚假的异象和占卜（29 节），所以喜爱占卜的人有祸了。

2.6. 第 28-32 节. 亚扪的刀剑。本段经文非常含糊，但显然与本章较早的部分有关联，特别是 9-17 节，这里亚扪人被描述为手挥刀剑攻击以色列的人。这可能反映了耶路撒冷被围或其后的时期。当时亚扪人联合了其他人，趁犹大逃亡，攻击、搜掠了她的土地。这显然是受了假占卜和荒谬的异象所影响（29 节），但神制止了他们的手，并呼吁他们将刀收入鞘（30 节）。随后是非难的话语：亚扪会在自己的地上受审判及惩罚。他们会在善于杀灭的畜类人手中受苦（31 节），这些人后来被称为东方人（25:4），例如沙漠中野蛮的部落人民。因此，亚扪人的仇恨计画会落在他们自己身上，这在有关他们命运的进一步神谕中清楚可见（25:1-7）。他们最终的结局比以色列的还要差，甚至比埃及还要差，因为他们必不再被记念。在闪族人的思想中，没有比这情况更可怕的了：无复兴的可能性，无延续的世代，无记念，甚至无记忆，遗忘殆尽。

第二十二讲：结 22 罪证确凿的耶路撒冷

前言：本来被称为圣城的耶路撒冷，现在却是犯罪之城。耶路撒冷是以色列的首都，是圣殿所在之处，是信仰的中心，是上帝拣选立为祂名的城（代下 6:6）。照理说，耶路撒冷在各方面都应当成为以色列人的表率，但是遗憾的是它反而成为最败坏的城，而更令上帝无法忍受的是其中的领袖人物。例如：首领、祭司和先知更是带头犯罪，本章经文的重点就是上帝细数在耶路撒冷领袖们的各样罪孽。

1. 强暴的首领 (6-12 节)

以色列的首领各逞其能（节 6），这意思是说他们各尽本事去犯罪，他们邪恶的罪行包括了：杀人流血、欺压孤儿寡妇、干犯安息日、拜偶像、行淫、贿赂、夺取财利…等。几乎律法所禁戒的他们都犯了（7-12 节），他们所作的使上帝的城变为名臭多乱的城（5 节）。

2. 羞辱圣职的祭司 (26 节)

祭司重要的职责就是教导百姓们律法，使他们遵行上帝的旨意，分别圣的、俗的。然而耶路撒冷的祭司是强解律法、亵渎圣物，使百姓不能分辨圣的、俗的…，以至于上帝的名在他们中间被亵渎。

3. 虚假的先知（28 节）

先知本应按著上帝的启示发预言，或是按照上帝的旨意宣告警戒的话，就是站在破口防堵恶者。可是这些先知们徒有职份，反而喜爱虚假的异象和依靠占卜说话，使上帝的百姓不知悔改，而且又和首领同谋作恶，他们本身就成为了耶路撒冷最大的破口（25 节）。

4. 以色列家成为渣滓（17-22 节）

以色列家原是上帝所拣选，在万民中成为上帝的见证，是何等的荣耀（如同精金，哀 4:2）。但是由于首领、祭司、先知的为恶，以至于以色列家成为渣滓（18 节），所以上帝的意思是选民既然成为无用的东西，也毫无荣耀可言（如铜、铁、铅、锡…），以至于上帝要把火吹在他们的身上，熔化他们。

第二十三讲：结23:阿荷拉 (Aholah) 与阿荷利巴 (Aholibah)

故事：两姊妹出身埃及，由于她们年轻，她们的生活方式非常放荡，开始过妓女的生活（出身低）但神却接纳她们（4节“归于” – be or become）。但是这两姐妹的生活，在年轻时就已定型；她们在嫁入豪门之后，却仍继续沉沦堕落—阿荷拉（撒玛利亚）继续接待她所爱的人，并且对她的丈夫不忠。她喜欢亚述年轻的战士，但到头来她才发现那些“她所爱的人”的真正暴行：他们杀她，且在她死了后，让她“留下臭名”（10节）（公元前722，撒玛利亚落入亚述人手中）。阿荷利巴的情形更糟，她不看前车之鉴，依然故我的背叛偷情，她有时靠亚述有时有依偎转向巴比伦。你的帐篷在哪里？你的会幕在拜谁？

- 阿荷拉Aholah（音译：'Aholah帐篷）
- 阿荷利巴Aholibah（音译：'Aholibah在她里面的帐篷）。

1. 基督徒一属灵的淫妇

1.1. 第 6 节“蓝衣”有译为紫色衣袍，可能是蓝中带紫，是军装的颜色。

1.2. 在此处就有四种人：军人战士以外，还有省长、军长与骑兵。军长在中译词为副省长，实则为军事首长，为高级指挥官，也是行政长官，骑马的少年人是骑兵，年青健壮，使以色列人摄服。

1.3. 第 9-10 节-在古时战争中，胜利者将女俘脱光衣服，露出下体，为羞辱她们（参阅赛

47:2 起），不仅将她们儿女们掳去卖给人家做奴仆，而且也杀害那些妇女，列王纪下 17 章的事给予人们很深的印象。亚述人对以色列人这样行，实在是施行审判。

1.4. 姐姐以色列北国已经遭受审判，她已经成为前车之鉴，已足够成为见证，阻止阿荷利巴，临崖勒马，不可再犯相同的罪。但是照耶利米书（3:6 起），犹大的心仍旧刚硬，仍不肯悔改，犹大的罪既与巴比伦结盟，又向埃及誓约。结果自食其果，埃及无力拯救他，而巴比伦将他吞了。

1.5 第 13-14 节-以色列北国被亚述所侵，终于被他所占。犹大当时也被叙利亚的侵略所迫，去投靠亚述，就是在亚哈斯王所作的，虽受以赛亚警告，仍不醒悟，记载在以赛亚书第 7 章。南国犹大将迦勒底拜偶像的罪搬来，在耶路撒冷宫殿中也有丹色的房间（参阅耶 22:14）。人像画在墙上，可谓迦勒底十分普遍的现象，但这也是亚述人所作的，是米所波大米的迷信。

1.6. 第 20-21 节-贪恋情人，是一种变态的情欲，是以娼妓或下贱的小妾任遭男子来蹂躏。这里所描写的身壮精足，如驴如马，是描写男性在情欲的发泄，完全是兽欲的呈现，可谓是一种性暴行。这样的强暴岂不是在以色列早年的时候已经历过的，那时施暴的是埃及，以后是亚述，在犹大的经验中，有亚述，更有巴比伦。

我们虽不认为自己犯了属灵上的淫乱罪，但我们常常花很多时间从杂志、电视广告、非基督徒专家处求答案，而不求神和神话语的帮助，这是否对神不忠呢？—你在靠谁？

2. 该忘的不忘，不该忘的却忘—失败的关键

- 2.1. “忘记”爱你的神（35 节）
- 2.2. “不忘记”埃及—怀念强国的风采：在进入神应许的迦南地之前，以色列人有四百多年在埃及为奴的经验，在法老的鞭子下受了漫长的痛苦。但他们总不能忘怀埃及。
- 2.3. 第 27 节“这样，我必使你的淫行和你从埃及地染来的淫乱止息了，使你不再仰望亚述，也不再追念埃及。”

第二十四讲：结:24 最后定案的欲哭无泪（理性感性放两旁，神的命令摆中间）

前言：全卷唯一提及以西结感情世界的。

- 一对落难年轻夫妇一同被掳到异邦作二等公民。此时，以西结被召，神使他哑口，并做出各样象徵行为，旁观者可能投以奇异和不屑的眼光，妻子对以西结的支持极为重要。

- “赏赐的是耶和华，收取的也是耶和华；耶和华的名是应当称颂的”（伯 1:21）

1. 現今的審判有日期：

日期为第九年十月初十日，应是耶路撒冷城被围困之初期。以西结可能在耶路撒冷，或在耶路撒冷城附近。第九年十月初十日，计算起来应是主前 588 年 1 月 15 日，所谓第九年，是西底家作王的年数（也是约雅斤被掳的日子）。巴比伦的军队更加逼近（可参考王下 25:1；耶 52:4 及 29:1）。以后被掳时期，以色列每逢十月都要禁食，就是纪念耶路撒冷城被围的困难（参考亚 8:19）。

1.1. 什么是审判（以广义的角度来理解）？（审判的种类？）

1.1.1. 现在的审判是指上帝的管教或刑罚：

- 针对上帝的百姓：犯罪时，祂会管教。
例如：因为以色列人发怨言，以致上帝使火蛇进入百姓中间咬伤/死他们（参民数记 21:4-6）；因为以色列民不信神的应许，以致那一代绝大部分的人死在旷野，无法进入迦南美地（参申命记 1:34-36）。
- 上帝百姓的仇敌。例如上帝刑罚埃及法老王。（参出埃及记 4:7）
- 上帝因为一位属祂的领袖犯罪而管教且罪的影响力扩及他人。例如因为亚哈王拜偶像而以色列人遭灾（参列王纪上 18:17-18）；因为大卫王犯淫乱而刀剑不离他的家（参撒母耳记下 12:11）。

1.1.2. 将来的审判可概略分为三种：信主的；不信主的；堕落的天使。

- 信主的（工作的审判）

经文：林前 3:14 “人在那根基上所建造的工程若存得住，他就要得赏赐。”

提后 4:8 “从此以后，有公义的冠冕为我存留，就是按公义审判的主到了那日要赐给我的；不但赐给我，也赐给凡爱慕他显现的人。”

太 24:45-51 “忠仆与恶仆”比喻（良善的得奖赏；作恶的被惩罚）

- 不信主的和信主的（白色大宝座前的审判）经文：启 20:11-15 “我又看见一个白色的大宝座与坐在上面的；从他面前天地都逃避，再无可见之处了。我又看见死了的人，无论大小，都站在宝座前。案卷展开了，并且另有一卷展开，就是生命册。死了的人都凭著

这些案卷所记载的，照他们所行的受审判。于是海交出其中的死人；死亡和阴间也交出其中的死人；他们都照各人所行的受审判。死亡和阴间也被扔在火湖里；这火湖就是第二次的死。若有人名字没记在生命册上，他就被扔在火湖里。”

- 堕落的天使：在末日借著信徒对堕落天使的审判：圣经也提到堕落的天使，就是魔鬼和它的跟从者。

经文：彼后 2:4 “就是天使犯了罪，神也没有宽容，曾把他们丢在地狱，交在黑暗坑中，等候审判。”

犹 6 节 “又有不守本位、离开自己住处的天使，主用锁链把他们永远拘留在黑暗里，等候大日的审判。”

林前 6:3 “岂不知我们要审判天使吗？何况今生的事呢？”

1. 2 为什么要审判？

1.2.1. 现在神的管教是因为爱。

经文：来 12:7 “你们所忍受的，是神管教你们，待你们如同待儿子。焉有儿子不被父亲管教的呢？”

1.2.2. 上帝的审判是神公义的彰显：神是慈爱的，但是神也是公义的。

经文：诗 96:13 “因为他来了，他来要审判全地。他要按公义审判世界，按他的信实审判万民。”

太 16:27 “人子要在他父的荣耀里，同众使者降临；那时候，他要照各人的行为报应各人。”

1.3. 如何审判（根据）？真理（神的话）

经文：罗 2:2 “我们知道这样行的人，神必照真理审判他”

用尽办法除不掉淫行的锈—神必照人的举动行为审判：

1.4. 第6节 “为他拈阄”原意为选择或挑拣。

1.5. 第12 “这锅劳碌疲乏，所长的大锈仍未除掉。这锈就是用火也不能除掉。”但是这样做还是徒劳的事。这里所指不是这锅劳碌疲乏，而是我做这清除洁净的事是白费精神的，虽然劳碌疲乏，也无法除掉这锈，用火也烧不掉。

1.6. 第13节—这污秽是指犹大所犯的邪淫：“这所长的锈其实就是你淫乱的污秽。”

1.7. 根深蒂固的败坏：“长锈”对一个器皿来说是不好的东西，而且是不容易除去的例如

在第6节所说：“这流人血的城就是长锈的锅，其中的锈未曾除掉。”锈是肉眼可见的东西，是不能掩盖的，经文也是用此来形容耶路撒冷的恶是显而易见、无法隐藏，如同血倒在净光磐石上（第7-8节）。因此，耶路撒冷的恶显然是根深蒂固，虽然上帝用诸般的方法，反复地加在耶路撒冷的身上，甚至于用火来熔其上面的锈，似乎也告失败。所以经文说这锅劳碌疲乏，所长的锈仍未除掉（11-12节）。—汪川生

1.8. 无法使用的器皿：

锅本来是用来煮东西，然而对一个生锈的锅来说，却失去了应有的功能，因为如果用长锈的锅来煮东西，其中所有的东西都被污秽，就不能食用。所以主人一定会把锅先倒空，除去其中的锈，然后再来使用它（6、11节）。因此，就耶路撒冷来说，因为耶路撒冷的长锈，其中的肉被一一的取出来是必然的命运（6节），上帝也的确借著巴比伦王的手将他们取出来，赶逐到外邦。（2节）试想今天自己的生命是否也生锈了？！提后2:21“人若自洁，脱离卑贱的事，就必作贵重的器皿，成为圣洁，合乎主用，预备行各样的善事。”

2. 丧妻之痛与感同身受：以西结虽然有婚姻生活与正常的夫妇关系，但这一点快乐也被剥夺了，举哀都成为多馀的事而被禁止，表明以色列必有将至全国性的悲哀—（唐佑之）

- 2.1. 他为丧妻之痛只可低声叹息，不可大声哭号，出声是指号咷大哭。
- 2.2. 举哀的动作是解去头巾，披头散发，将地上的塵土撒在头上。
- 2.3. 脱去脚上的鞋，赤脚行路。
- 2.4. 将脸蒙起来，遮住上唇。古时有迷信，认为遮住脸面，使死去以鬼魂回来时不能办认，以后就成了举哀的打扮。
- 2.5. 吃吊丧的食物，是邻居亲友将食物送来丧家，以表关怀照顾的心意。有人以为这习俗原来是有迷信的背景，在迦南地有祭祀神明的举动。
- 2.6. 这一切被神都禁止了，以西结只能在静默中悲哀，深切地忧伤。但他必须强抑制痛苦，向百姓宣告。

3. 全卷书只有第16节提及以西结的妻子。她被形容为“眼目所喜爱”（16），蕴含“真挚和强烈的爱情”，她可能是以西结一生中最爱。另外，第21节的“眼目所喜爱”指的是耶城和圣所。
4. 就以西结的经历来看，你我对一个服事上帝的人有什么看法？对于所爱的人被主取去的又有什

么新的认识？

5. 哑口不作声的结束：你我的口是否完全受制于主？！

第二十五讲：结 25:外邦人至终亦会认识耶和华

前言：

1. 神管教“幸灾乐祸”的人—亚扪（第1-7节）
 - 1.1. 亚扪对犹大之败亡幸灾乐祸，在3、6节。
 - 1.2. 亚扪人多年在约但河东的东南地带。
 - 1.3. 在主前599年，他们与亚兰人与摩押人同向巴比伦效忠，攻击犹大（王下24:1、2）。
 - 1.4. 以后在主前593年，他们又背叛巴比伦。亚扪人联络犹大、以东、摩押、推罗及西顿，但是耶路撒冷终被毁灭，亚扪虽生存一时，最后仍被尼布甲尼撒在位的后期予以毁灭。
- 1.5. 在550年后，他们不再居有定地。以后的数百年，皆成为游牧的民族。他们的地业，已被东方人所占用了（25:4）。
- 1.6. 没有同情心，看见仇敌遭难而欢喜，是神所不喜悦的。圣经说：“若遇见你仇敌的牛或驴，失迷了路，总要牵回来交给他。若看见恨你的人的驴，卧在重驮之下，不可走开，务要和驴主一同抬开重驮。”（出23:4-5）神这样吩咐，是要人有同情的心，见到仇敌和恨你之人的牲畜遭遇困难，尚且如此，何况亲邻遭难，岂不更应该救助？
- 1.7. 亚扪和摩押，是亚伯拉罕的侄儿罗得的后裔，以东更是以色列同胞双生哥哥以扫的后裔，都有血缘关系；非利士则是多年在地中海沿岸的居民，虽然在历史上，他们与以色列都有过纷争，但在犹大遭难的时候，不该记念旧恨，而幸灾乐祸。
2. 神管教“轻蔑神子民”的人—摩押（8-11节）
 - 2.1. 以色列与摩押是近邻，二者可称为兄弟（创19:37）。
 - 2.2. 在大卫的时代，摩押向以色列进贡。
 - 2.3. 主前605年完全受制于巴比伦王。
 - 2.4. 在约雅斤叛逆时，摩押与亚扪军队共同协助巴比伦来镇压（王下24:2）。
 - 2.5. 在耶利米书27:3节记载，摩押与亚扪又与耶路撒冷议和，合力叛巴比伦。
 - 2.6. 在耶路撒冷陷落后，他们站在胜利国立场，非难犹大人。
 - 2.7. “伯耶西末、巴力免、基列亭”：是摩押的三座城堡，它们环绕著死海，是防守摩押领土的重要保障。
3. 神管教“趁人之危 落井下石”的人—以东（12-14节）
 - 3.1. 以东位于摩押以南。以东的罪过是在犹大国

- 惨遭巴比伦灭亡之际趁机攻击犹大（参诗 137:7；俄 10-14）。
- 3.2. 以东即以扫，与雅各为兄弟。
 - 3.3. 耶利米书 27:3 节，以东与其他国联盟，叛逆尼布甲尼撒王，那时耶路撒冷正在危难之中。
 - 3.4. 在 587 年耶城陷落之后，以东又站在巴比伦一方帮凶，完成毁灭之事（诗 137:7 及俄 11:13）。
 - 3.5. 以东有可能趁火打劫，占据南地及犹大的山区。
4. 神管教爱找麻烦的人—非利士（15-17 节）

第二十讲：结 26 章—推罗的结局

1. 推罗简介（参旧约神学辞典/华神/页879）：
- 1.1. 推罗是腓尼基的极优良的远洋海港，位于利巴嫩山西麓的地中海岸边上，在 Sidon 之南 34 公里。推罗建城甚早，可能是在主前 2700 年。人民善于航海，又精于贸易，出口上乘的染料，闻名于世的紫色布匹和利巴嫩的香柏木材，都是从这里转运出口，所以是一个国际化的大商港。
 - 1.2. 推罗是腓尼基人在利巴嫩地区的主要城邦之一，其中心位置在近海的一个多岩小岛上。推罗有两个优良的港口，一个在城市的大陆部分，另一个在离岛。公元前十世纪，希兰一世建造了一条堤道，连接两个港口，使推罗的商业潜力倍增。同时，危险临到的时候，可以退守到岛上的堡垒，因此成了推罗人的金库、货仓，以及牢不可破的屏障。作为商业中心，推罗以玻璃器皿与染料闻名。他们用的紫色染料是用当地的骨螺这种贝类制成的。无可避免地，推罗成了外国势力虎视眈眈的猎物，所以要向亚述缴很重的贡银，作为商业上得以自由的代价。推罗延断不断的繁盛助长他们自以为是，并且引起那些不及他们幸运的邻邦的嫉妒之心。
 - 1.3. 张宰金：“先知的预言，在当时看来，是极不像能成为事实。但出于神的话，必然应验。”推罗本是一座古代名城，居住在那里的人，原来都是腓尼基（Phoenicia）人，擅于航海、行商、探险等各 种事业，当时著名于世；凡有名的海岸、都市，几乎无处没有他们的足迹。推罗的城墙很坚固，在地中海东岸，正当军事要冲。当其强盛之时，似乎必将长久存在；神却看它罪恶甚大，藉先知以西结发出豫言，要刑罚他们。豫言发出之后，巴比伦（Babylon）王尼布甲尼撒（Nebuchadnezzar）在纪元前 585 年围困推

罗，经过 13 年的争斗，才攻入该城。惟因推罗国王豫先将其财宝迁到一个海岛，这岛离城仅有一里多路，面积约有 140 亩；巴比伦因无海军，无法追击。尼王军队入城后，因一无所得，愤而将该城完全拆毁。尼王毁灭旧城之后，城中的废迹仍然存在，到此豫言中的“拆毁它的城垣”已经应验；虽然这只是豫言中的一部分，但是它为整个豫言的应验带来希望。至于石头木头甚至尘土，也要抛在水中，只剩下净光的磐石，作晒网的地方，与不得再被建造等豫言，尚未应验，且似乎不再有应验的可能。尼王在大施报复之时既未思及此，那么谁还注意一个荒城中的废墟，以致要这样强暴的来破坏它？但是豫言却在那里等候应验。240 年之后，推罗废墟依然存在，那时希腊国的亚历山大大帝（Alexander the Great），威名震动于世。他在纪元前 332 年疾速进兵岛上之新推罗城。亚历山大来到海边，便招降推罗，令其开城。推罗人自认城在岛上，有险可守，加以迦太基海军支持，希腊军必定无法渡过急水来到岛上攻城，所以拒绝招降。那里晓得亚历山大决意要攻下该城，就把旧城的木、石、土都抛在海里，修成一条约有 200 尺宽之大路，直通岛上；因为工程浩大，甚至把泥土刮净，用来将这隔岸一里许宽的海港填满。借著这条大路，另加利用海上千只帆船，岛上新城终被攻破。这样便应验第二部分的豫言，石头、木头皆要抛在水中的话了。又经多时，该地尘土被掘之后，经雨水一再冲洗，就显出石地；后来海边打鱼之人，竟然在那里大晒鱼网了。这就应验“使它成为净光的磐石，……作晒网的地方”这段豫言了。法国著名怀疑家佛而尼氏（volneg）在其旅行记卷二的第 212 页上，还记述他曾游览推罗，且看见渔人在该处大石地上晒了若干渔网，正如先知所豫言的一般，“成为净光的磐石，作晒网的地方。”至于豫言最后一句“不得再被建造”，似乎豫言得太冒险了。因为我们敢豫言一座城池要被毁灭，但如何敢豫言它永不再被建造呢？就如罗马大城，因尼罗王要得诗人的感赞而将其烧毁，之后不久又被重建起来。

- 1.4. 我国的南京城，曾遭洪杨之乱，毁灭殆尽，但不数十年，又经恢复，更胜当年。美国华盛顿州郎维郁地方，本是一片沼泽；但于二年之内，经人设计，立即改成现代新式的郎维郁城了。若要重建推罗，只要不信者每人拿出金洋一元，即可动工盖成，如此便能永

远打倒圣经。何况推罗的旧址，原是可以居住的，因为那里有一个泉源，每日可以涌出一千万加仑的淡水，肥沃的土地伸展到遥远的山边。但是推罗自毁灭以后，迄今二千馀年未被建造，所以没有人敢说这豫言是不确实的。时至今日，每年每日每分钟，只要推罗是在绝对荒废的情况之中，人们便不能说这豫言是不应验的。

1.5. 推罗被攻破的历史应验—

推罗旧城在地中海岸上，另在离岸约一公里有推罗岛，上有码头和堡垒。

尼布甲尼撒王在灭犹大后不久，即开始围攻推罗，迅即攻取了岸上的城(公元前585)；但离岛的馀民，凭堡垒坚守，拒不降，历十三年，不得不释围转往埃及(公元前572)。大军退后，推罗人决定不在岸上的原址重建推罗，他们很有智慧地选择在离岸约一公里的小岛上建立新推罗。这样，与陆地隔了一道海峡，新推罗的防守固若金汤，敌人就不容易进攻了。

过了两百年，在主前322年，亚力山大帝由海上攻城（亚力山大与波斯王大流士(Darius III)争雄，而当时推罗是归属波斯，不肯降服，故亚力山大攻之），但仍未能得手，于是改用从陆上的旧推罗遗址，筑堤进攻新推罗。他们将旧城的石头、木头、残垣瓦片抛到水中，筑起200尺宽的石堤。新推罗就这样被毁（城破的时候，三万人被掳卖为奴隶，屠杀一万多人，把二千壮年人钉死在十字架上。从此推罗成为半岛。），正如先知以西结所预言的！

2. 自是甚高心中无神——不可能也会变成可能——被神审判

2.1. 众民之门（2节）一词表示，耶路撒冷位于众多国际商道的交会处，因而可以自行徵收通行税。

2.2. 结26:15-18. 海上王子的狼狈。邻近各国的统治者倚赖推罗的商业维持繁盛，如今推罗倾倒，他们不禁深感泄气，而且惊骇如此大有势力的君王就此毁灭。那些海岛事实上是沿海地带（吕译、RS节），亦即地中海沿岸的众多小城邦。他们的王子要坐下举哀，唱首哀歌（*qi^na^*）。这是传统3:2节韵的挽歌，在RS节中翻译的很好。

2.3. 结26:19-21推罗下到阴府。此处以高度喻意性的言词，形容推罗这个岛城沉没在海浪之下。这些海浪成了神话中的宇宙洪涛、混沌的大水，最终将她淹没。同样的措词也在31:14-18节，32:13-32节描述埃及；而以赛

亚对巴比伦王嘲弄的歌也值得参照（赛14:4-21）。经文给我们的印象是，那与阴间一样的阴坑（吕译：）是个回不了头、完全失落的地方（21节）。没有复活的盼望，只有黝暗，与古时的人在过去的残垣中长久存活；这实在是个可怕的结局。

第二十七讲：結27推羅式的基督徒

推罗式的基督徒—活著只为了全然美丽—为了赚取财富与繁荣。结构：

1. 第1-2节序言—推罗哀歌。

神要先知用哀歌的形式来论述推罗和它的衰亡，然而我们发现先知论述推罗的内容，有如启示录18章描述大巴比伦的倾覆是非常相似的。奇妙的是巴比伦王和推罗王都曾被圣经用来比喻那位因骄傲而堕落的魔鬼（赛14:3-20，结28:11-19）。

2. 第3-24节以建造一艘华丽的船来比喻推罗

2.1. 推罗的特质就是“全然美丽（出现次数：19和合本：美貌5，美丽5，荣美3，美2，美容2，美色，美物）”，本段经文也有三次（第3-4，11节）强调了推罗的美丽，不论是从它的受造、它自己或是别人来看都是如此的（第3-11）

2.2. 除了美丽之外，推罗也“充满了财富”，由于它的美丽和财富，推罗吸引了四围列国的眼光，成了贸易中心，商贾云集之地，它的财物使许多的国民充足，地上的君王丰富（第12-25、33）

2.3. 思想—我们从推罗的身上看见地上的荣华（第25节），那不就是现今的世人所羡慕、所追求的，不是吗？

3. 第25-36节：推罗的败亡

3.1. 当上帝所定的日子来到之时，眨眼之间这万国荣华所在之地就倾倒了，他如一艘被飓风打破了的船，顷刻之间埋葬海底，他的货物和“其中的居民”都一起沉下去，沉到海里，不再看见（第26-27、34）。

3.2. 神说：“推罗将不再存留于世直到永远。”（36）这样的结局给我们何等重要的提醒，可惜今天世人的眼目仍是集中在短暂、虚空的荣华上，虽然知道这些都是过眼烟云，却情不自禁，以至于看不见基督救恩的宝贝。

3.3. 由推罗的荣华和衰亡来看，你我对今天的世界有什么体会？你清楚自己今生所追求的目标吗？神求保守我的心一直向著神，不被世界的虚华所吸引。一路12章。

第二十八讲：结28推罗王的失败

前言：当时的推罗王是谒巴力二世（谒巴力一世是耶洗别的父亲，参王上 16:31—亚哈犯了尼八的儿子耶罗波安所犯的罪，还以为是小事。他又娶了西顿王谒巴力的女儿耶洗别作妻子，去服事巴力，敬拜巴力。—新译本），以高傲僭妄闻名，像古代近东许多君王一样目中无人，自比为神。推罗王被也描述为伊甸园中原始的受造物，受造之初全然美丽，智慧充足，在圣山护守神的宝座，享尽尊荣，可惜因多行不义而被驱逐、惩罚。许多的解经学者都认为这段经文如以赛亚书十四章一样，是指著堕落的撒但说的。

1. 你我都是人不是神（第 1—10 节）

- 1.1. 这位极其尊荣的推罗王因何缘故被上帝弃绝呢？就是他因美丽心中骄傲，又居心自比上帝（2、6、17 节）。在这里我们看见不论是撒但（下文）或是人类，堕落的共同原因就是骄傲。
- 1.2. 箴 16:5 “凡心里骄傲的，为耶和华所憎恶；虽然连手，他必不免受罚。”
- 1.3. 箴 16:18 “骄傲在败坏以先；狂心在跌倒之前。”
- 1.4. 箴 18:12 “败坏之先，人心骄傲；尊荣以前，必有谦卑。”
- 1.5. 约壹 2:16 “因为凡世界上的事，就像肉体的情欲，眼目的情欲，并今生的骄傲，都不是从父来的，乃是从世界来的。”
- 1.6. 彼前 5:5 “你们年幼的，也要顺服年长的。就是你们众人也都要以谦卑束腰，彼此顺服；因为神阻挡骄傲的人，赐恩给谦卑的人。”
- 1.7. 雅 4:6 “但他赐更多的恩典，所以经上说：神阻挡骄傲的人，赐恩给谦卑的人。”

2. 原始的失败就是来自骄傲（第 11—19 节）

- 2.1. 经段中对于推罗王尊荣的描述，有助于我们推敲他的身分。上帝说：“他原来无所不备，智慧充足，全然美丽。12 节”在受造之日就备有各样美丽的宝石（13 节）；是受膏遮掩约柜的基路伯；被安置在上帝的圣山上……。这些形容不太像是在描述任何一位世上的君王，即便是所罗门王，圣经也不曾如此形容他。

- 2.2. 第 13 节上帝的园中=14 节上帝的圣山=16 节上帝的山：
有可能是以推罗王为代表暗指撒但的来历
- 2.2.1. “无所不备”—完全的印记（11 节）
- 2.2.2. 全然美丽—12 节
- 2.2.3. 佩带似大祭司的胸牌—13 节（出 28:

13）

- 2.2.4. 有精美的鼓笛—13 节下
- 2.2.5. 受膏遮掩—14 节
- 2.2.6. 曾在神伊甸园中—13 节
- 2.2.7. 从受造之日所行的都完全—15 节
- 2.2.8. 后来被神察不出不义—15—16 节
- 2.2.9. 从神的圣山被驱逐，被神摔倒在——16—17 节

2.3 第 18 节咎由自取一火从中间发出。

3. 近墨者黑的“西顿”（20—24 节）

- 3.1. 西顿城距推罗之北四十公里。
- 3.2. 先知受命要向西顿预言攻击。可能西顿正在叛变反对巴比伦（耶 27:3）。结果他们遭受的命运，与推罗一样。西顿王也终于被掳至巴比伦。
- 3.3. 箴 18:24 “滥交朋友，自取灭亡；得一知己，更胜手足情深。”—当代圣经译本。

4. 复兴的盼望（25—26 节）

- 4.1. 在被掳时，地土丧失，以致他们流落各处。现在复兴的前景在望，神必在基业上再施恩，人类的历史是“救恩”的历史。
- 4.2.（第 25 节）“居住”，26 节再提“安然居住”，这双重的强调。

第二十讲：结 29 你的就是我的？我的还是我的？

1. 前言：

1.1. 从 29 章到 32 章一共有 4 章经文是论述埃及，这四章论埃及的经文又分为七个信息来表述，每一个信息都以“耶和华的话临到我说”为开始，其中六次又加注日期。显然这些信息都是清楚、确定而且重要的。

1.2. 埃及在历史上一直和以色列有密切的关系，除了以色列的祖先们曾经在埃及四百三十年之外，以后他们之间也曾有多次的战争，以色列为了抵御北方的强权也经常与埃及有结盟的关系。然而埃及一直以强权自居，认为是他在保护以色列。

2. 第一次信息：第十年十月十二日（1—16）

- 2.1. 钩出大鱼：上帝与埃及法老为敌，就是河中的大鱼为敌。大鱼也曾是圣经对法老的形容（诗 74:13），它的意思是海怪或是鳄鱼……。这是因为埃及主要的势力和依靠是尼罗河，而法老为政不仁，故藉此形容法老为河中的大鱼。因此，由于法老的骄傲和暴虐，所以上帝的审判要临到他，要将他从河中钩出来，这离开河中的鱼自然就成为死鱼一条。
- 2.2. 念罪孽：本段信息也有一部分是对以色列

而发，上帝让选民知道法老不过是“芦苇的杖”，芦苇是软弱无力的植物，不能成为杖。因此，以色列依靠埃及这芦苇的杖是徒然的，他们应当来依靠上帝（6-7 节）。当上帝刑罚埃及的时候，以色列也醒悟过来，知道他们依靠埃及是无知，而且也得罪了上帝（15-16 节）。

2.3. 第 10 节（现代中文译本）—我要跟你和你的尼罗河作对。我要使埃及的土地，从北部的密夺城，到南部的色弗尼城，一直到苏丹边界，全部荒芜废弃。

3. 第二次信息：二十七年正月初一日（17-21 节）

3.1. 埃及被赐给巴比伦：这是七次信息中最晚的一次，然而先知却把他放在前面来讲，这显然是刻意要使听信息的人知道，前面的预言是确实的，上帝要藉著巴比伦王的手来刑罚埃及。

3.2. 以色列复兴：当上帝借著巴比伦刑罚埃及的同时，以色列家的角要发生，“角”在这里用的是单数。显然这是一个奇妙的预言，是要把选民的复兴和埃及的受罚连起来讲。

第三十讲：结 30 谁有值得倚靠的膀臂？

1. 道不同不相为谋（1-19 节）

1.1. “耶和华的日子”这词经常是带有末世论的含义，但在这里它是指尼布甲尼撒入侵埃及。经文中提到许多的地名，例如：色弗尼塔、挪弗、巴忒罗、琐安……等（13-18 节）。这些无非是要让我们知道，当上帝的日子临到埃及时，他的全境从北到南，从东到西都要落在上帝的审判之下，没有能够幸免的。

1.2. 审判也要临到埃及的同盟国，他们要与埃及一同倒在刀下（5-6 节）。这样的审判就能给我们很重要的提醒，就是不要与恶人同行，否则就会一起遭殃，如诗篇所说：“不从恶人的计谋，不站罪人的道路，不坐亵慢人的座位。”（诗 1:1）

1.3. 节 12 “我必使江河乾涸，将地卖在恶人的手中。我必藉外邦人的手，使这地和其中所有的，变为凄凉，这是我耶和华说的。”江河是指尼罗河或尼罗河的支流。埃及人赖这江河为生，如果乾涸，生计就完全失尽了。耶和华处理尼罗河，是最严重的刑罚。

2. 真正有力的臂膀是祂：20-26 节

2.1. 节 18 强而有力的膀臂是许多恶人自恃的地方，由于膀臂有力，不仅任意为恶，也骄傲自大。埃及的法老原来就是以势大、力大来欺压邻邦，将轭加在他们的身上

2.2. 节 20-23 然而，上帝要折断法老王的膀臂，使他变为软弱无力，也使刀从他的手中坠落，如此他就不能再欺压人，也不再能够自夸。

2.3. 节 21 “已打折……膀臂”：膀臂通常指能力的展示，这里表示法老的军力因欲替耶京解围而大大消耗。“没有敷药，也没有用布缠”：再也无能力重整旗鼓。

3. 第 22 节 “全行打断”：直使他消灭为止。史载巴比伦王进攻埃及时，当时的法老已在内战中身亡。

4. 第 24 节 上帝扶持巴比伦王的膀臂，用他的膀臂来打断法老王的膀，上帝用恶人来刑罚恶人，使他无法骄傲。如此人才明白真正的膀臂是上帝的膀臂，唯有祂的膀臂才是真的可靠。

5. 思想—当你眼见弟兄姊妹遇到困难，想伸手援助时，应有什么态度？是把他们领到你自己面前，还是引领他们去投靠，仰望神？

第三十一讲：结 31 目中无神就目中无人骄傲在败坏之先（箴 16:18）

1. 前言：本章是针对埃及的第五次的信息，是在十一年三月初一日，信息从亚述王的荣美和堕落讲到法老的堕落（前车之鉴），从他们的堕落中，我们可以再一次的认清人堕落的基本原因和结局。

2. 败落的原因（1-10 节）

2.1. 信息的开始是先向法老和他的众人述说亚述王的荣美，他曾如黎巴嫩的香柏树又高又大，如同树中之树。可惜他没有感恩的心，反而因这荣美心骄气傲，信息之中有用了两个词来形容他们因荣美而产生的骄傲：

2.1.1. 节 14 “高大自尊”—高大自尊是不把上帝放在眼中。

2.1.2. 节 14 “高大自立”—高大自立是不再依靠上帝。

2.2. 亚述王的毛病也是埃及法老王的毛病，其实也是今天人的通病，当人得著尊荣的时候就不再记念上帝，也不再依靠祂。

2.3. 败坏二人组—“尊荣”和“骄傲”：当人得著尊荣的时候，随之骄傲也来。所以当人得到尊荣被人称赞的时候，就要更加的小心，免得反而落入撒但的试探。犹如：香肠配到乳酸饮料→致癌。

2.4. 肆 2:5-8 基督由上而下的榜样。

2.5. 节 10 所以主耶和华如此说：“因他高大，树尖插入云中，心骄气傲……”思想：出类拔萃时，你的态度如何？

2.6. 以利巴嫩的香柏树作为强大国家的寓意—

以西结在 17:1-10、22-24 也用了同样的概念。19:10-14, 26:19-21, 28:11-19 的用语也和本章相呼应。

- 2.7. 香柏树开展的枝叶为雀鸟和动物提供了荫庇之所，象徵世界各国在不同时期享受了埃及的保护。
- 2.8. 林前 4:7 “使你与人不同的是谁呢？你有甚么不是领受的呢；若是领受的，为何自夸，彷彿不是领受的呢？” → 基督徒的“领受”价值观！

3. 败落的结局——下到阴间(11-18 节)

- 3.1. 节 14-18 节这短短五节中，阴府、阴间、下坑这样的同义字一共出现了八次。因此，被扔在阴间的人并非只有亚述王和法老王，同时也包含一类人，就是因骄傲自大而拒绝福音，以致于下坑的人，如经文所说：“因为他们在世人中，和下坑的人都被交与死亡，到阴府去了。”
- 3.2. 上帝的话在提醒我们，人骄傲自大不要上帝的结局，不只是生命的败落而已，乃是会下到阴间，与灭亡的人同居。18 节是何等严肃的警告：“然而，你要与伊甸的诸树一同下到阴府，在未受割礼的人中，与被杀的人一同躺卧，法老和他的群众乃是如此。”
- 3.3. 在这经文之中，“未受割礼的人”虽在背景上是与埃及人的价值观有关（王宫贵胄都会进行某重形式的割礼——战场上埃及军队会割下未受割礼之敌军的阳具）就是指不在上帝恩典中的人，他们的结局就是阴间的死亡。
4. 思想——我是否经常落入骄傲自大的心态？又是什么因素使我落入骄傲的里面？提醒自己，骄傲的人与救恩无份....！

第三十二讲：结 32 让人“全死”的“权势”

1. 前言：分段：

- 1.1. 第六次信息：十二年十二月初一日（1-16 节）

1.2. 第七信息：十二年十二月十五日（17-32 节）

2. 狮子变大鱼/水怪(1-10 节)，浑水变清水(11-16 节)。

- 2.1. 埃及法老本应当是少壮狮子，是尊荣的百兽之王。但上帝说：“他却像河中的大鱼，不安于位，在列国之中搅动制造问题，如同使江河的水浑浊。”（2-4 节）这只作怪的大鱼，被上帝从水中拉上来丢在地上，他不仅不再能作怪，而且被飞鸟和走兽吞吃。

- 2.2. 思想“权势的目的”——斯 4:14 此时你若闭口不言，犹大人必从别处得解脱，蒙拯救；你和你父家必致灭亡。焉知你得了王后的位

分不是为现今的机会吗？

2.3. 浑水变清水：埃及法老被上帝管教之后，让尼罗河水浑浊的走兽、大鱼都不见了，此后尼罗河的水自然由浑浊变为澄清。尼罗河三角洲亦是靠涨溢的黄流才得以灌溉，因此另一方面来说，澄清的尼罗河也代表尼罗河三角洲的荒废。

2.4. 上帝要藉巴比伦王的刀使埃及的骄傲归于无有（11-12 节）。

3. 向前走什么都不惊——

3.1. 这段经文也六次论到，这些受审的人“曾在活人之地使人惊恐”（23、24、25...）。这表示这些受审的人，在世时是有权、有势之类的人，然而世界的权势并不能救他们免除上帝的审判。

3.2. 诞生于 100 年前的德国神学家潘霍华——无惧于纳粹。

3.3. 徒 7 章的司提反

3.4. 路 12:4-5 “……那杀身体以后不能再做什么的，不要怕他们……”

4. 夜总会巡行记——

4.1. 这是先知所记关于埃及受审判的最后一个信息，同时也宣告了以拦、米设、土巴、西顿的受审。

4.2. 扔到阴府：这一段经文再一次重复出现关于下阴间的提醒，阴间、阴府、坑等同义词一共出现十次，若是与第五信息对照，就知道这是关于埃及受审的一个重点。下阴间的人包含了法老、帮助法老的人、未受割礼的人、以拦、米设、土巴和他们的群众，以及以东的君王和他们的首领...。由这些下阴间的人来看，显然这是一个以埃及为首的普世性的审判（启 11:8），特别是经文也有十次强调“未受割礼的”这句话。

4.3. 他们的墓志铭——“曾在活人之地使人惊恐”

4.4. 罗 2:28-29 “因为外面作犹太人的，不是真犹太人；外面肉身的割礼，也不是真割礼。惟有里面作的，才是真正犹太人；真割礼也是心里的，在乎灵，不在乎仪文。这人的称赞不是从人来的，乃是从神来的。”

第三十三讲：结 33 基督徒应有的“守望者”特质

1. 前言：本章列出了以西结发预言的新方向。直到这个时候，以西结已对犹大（1-24 章）和周围的邪恶国家（25-32 章），宣布了对他们的罪的审判。在耶路撒冷遭毁灭之后，以西结的信息便从定罪、审判转向了安慰、希望和神的百姓在未来的回归（33-48 章）。神以前曾任命以

西结作守望人，让他警告民族审判会到来（17-21）。神在这里再次任命以西结作守望人，只是这一次他说出来的是希望的信息。但信息中仍然有关于警告的段落。

2. 守望者的重要：古时的通讯不发达，敌人会突然来攻袭，如果猝不及防，会吃很大的亏，甚至覆灭。因此，要设立守望者，常在高处了望，注意远方的警号；一看到危险临近，就尽快通知防军，积极防备。因此，全军，全城，以至全国的安危，都系于守望者的身上。守望者不是显赫的职位，但必须忠心尽职。在人间第一场凶杀暗中，当上帝找到凶手该隐之时就问他说：“请问你的弟兄在哪里？”该隐回答说：

“我岂是看守我弟兄的吗？”这句话也透露出—现在教会的危机—置身度外，不愿互相成为守望者。历代以来神都兴起守望者。“看守和警诫”是守望者的职责。所以守望者必须是一个儆醒的人，一个迷迷糊糊的人是不能担任守望者，不但儆醒，还要是一个警觉性很高的人。可以看出环境的变化，例如：社会的变迁、人内心的呐喊与需要……因为敌人有时会化妆混进来。古时常在葡萄园和农场或城市周围围起来，并且设立守望者来看守。免得被敌人或野兽破坏。所以 守望者要像守更的人，儆醒按更守候、敲钟、确定时令。

结 3:17-守望者这个名称不仅先知以西结有，别的先知也有。如先知哈巴谷“我要站在守望所、立在望楼上观看”（哈 2:1）。又如以赛亚

“守望的阿、夜里如何”（赛 21:11）别的先知虽有守望者的重任，但不像以西结被立为守望者。守望者的功用是甚么？守望者的危机有两个部分，一个是来自上帝：若不向人民提出警告，上帝必追讨他们的罪；另一个危机是来自人民：人民把守望者当做是歌手（33:32），只是生活中的小丑罢了。守望者常会面对内外夹击的困境。

3. 守望者—要看、要听、要说（1-9 节）

3.1. 守望者的意思就是“观望的人”，所以他第一件事就是要看，看看上帝的刀剑何时临到，他就要对他的百姓发出警戒（3 节）。所以对一个守望者来说，一双锐利的眼是必须的。

3.2. 此外，守望者除了要会看之外，还要会听，要会听上帝要说什么（7 节），因为在每一个时代，或是不同的环境，上帝都会提出警告。

3.3. “说”是守望者最重要的工作，因为他要替上帝警戒在罪中的人（7-9 节）。如果说，便是失职；说了，他们听或不听，则不

是守望者的责任。因此，守望者要勇敢的说，按照上帝所要说的话去说。

4.上帝不喜悦恶人死亡（10-11 节）

4.1. “我指著我的永生起誓，我断不喜悦恶人死亡，惟喜悦恶人转离所行的道而活；以色列家啊！你们转回，转回罢！离开恶道，何必死亡呢？”一神的爱！

4.2. 太 5:43-48 “你们听见有话说……“当爱你的邻舍，恨你的仇敌。”只是我告诉你们，要爱你们的仇敌，为那逼迫你们的祷告。这样就可以作你们天父的儿子；因为他叫日头照好人，也照歹人；降雨给义人，也给不义的人。你们若单爱那爱你们的人，有甚么赏赐呢？就是税吏不也是这样行吗？你们若单请你弟兄的安，比人有甚么长处？就是外邦人不也是这样行吗？所以你们要完全，像你们的天父完全一样。”

4.3. “你们转回，转回吧！”—这是否也是神在呼叫我？第 10-11 节：过去犯的罪使流放的百姓感到灰心。因此神向他们保证：如果他们悔改，神就赦免他们。神要让每个人都归向神。神所著眼于我们每个人的现在和未来，而不是我们的过去。

5.谁说神不公平？（第 12-20 节）

5.1. 上帝没有不公平，反而是公平地给了你自由选择的权利。

5.2. 他没有按我们的罪过待我们（诗篇 103:10）。

5.3. 第 13 节：人在某方面善行不能抵消他在其他方面犯罪的责任。在罪行上无所谓“念在过去的……或没有功劳也有苦劳……”

5.4. 第 15 节“遵行生命的律例”？好行为不是蒙恩的条件，而是救恩的结果（参弗 2:10；雅 2:14-17）。

5.5. 在以西结开始事奉的时候，他的口受制于神！如今预言应验，他的口再被开启—传讲关于百姓回归和希望的信息并透过此来传达神的同在。

6.只看应许而不循规蹈矩的虚假信心（23-29 节）

6.1. 第 24 节“亚伯拉罕独自一人能得这地为业，我们人数众多，这地更是给我们为业的。”这时上帝指出他们信心的虚假，因为他们只看上帝当初的应许，忽略了他们的行为以及对上帝的态度。所以上帝如此说：“你们吃带血的物，仰望偶像，并且杀人流血，你们还能得这地为业吗？你们倚仗自己的刀剑行可憎的事，人人玷污邻舍的妻，你们还能得这地为业吗？”（25-26 节）

6.2. 上帝的话指明了以色列的问题，他们一方面似乎信上帝的应许；一方面却仰望偶像；一方面敬拜上帝，同时却杀人流血。这样的信心是虚假的信心，如同雅各书所说的：“这样，信心若没有行为就是死的…，虚浮的人哪！你愿意知道没有行为的信心是死的吗？”（雅 2:17-20）

7. 有口无心只听不行的虚假爱情（第 30-33 节）

7.1. 第 31 节 “他们来到你这里如同民来聚会，坐在你面前彷彿是我的民，他们听你的话却不去行；因为他们的口多显爱情，心却追随财利。”一心想我可以得到什么好处！

7.2. 第 30-32 节：别人接不接受福音是他们的事，传不传福音却是我们的事。

8. 真正最大的守望者—诗篇 127:1 说：“若不是耶

和华建造房屋，建造的人就枉然劳力；若不是耶和华看守城池，看守的人就枉然警醒。”—上帝是那大守望者。

第三十四讲：结 34 我是恶牧人还是好牧人？

1. 前言：

1.1. 以西结把被掳的人称为“以色列”，说的是所有从南北两国掳来的犹太人。以西结批评以色列的领袖只顾自己不顾百姓，列举了他们的罪（1-6 节），并宣布了对他们的审判（7-10 节）。

1.2. 第 23 節-此外，本章也提到上帝要立一位良牧—弥赛亚照顾他们。

1.3. 复兴之前，旧的恶习及不尽职的牧者必须铲除。

1.4. 在圣经里，牧人可指神本身（诗 80:1 领约瑟如领羊 之以色列的牧者啊，求你留心听！坐在二基路伯上的啊，求你发出光来！）或君王（耶 25:34 牧人哪，你们当哀号，呼喊； 众的头目啊，你们要滚在灰中；因为你们被杀戮分散的日子足足来到。你们要跌碎，好像美器打碎一样。），这些君王（the shepherds）在整个以色列历史过程中，被指责为不称职的牧人，只为了自己的利益著想，不顾羊群的死活。

2. 我们是受托照管“神的”羊群—第 6、8、10 节

2.1. 以色列民是上帝的羊群，上帝三次说“我的羊”（6、8、10）。因此，每一个牧者必须先认清这个事实，牧者是受托牧养上帝的羊群，而不是自己的羊群。

2.2. 既然是如此，牧人就不可以任意对待羊群，而要照著上帝的旨意照管他们。

2.3. 彼前 2:25, 5:2-4

2.4. 来 13:7-8

3. 恶牧人的真相与惩治（1-6 节，7-10 节）

3.1. 羊群的光景和牧人有分不开的关系，上帝的话说：“因无牧人羊就分散。”所以作为一个牧者是不可以轻易的离开羊群，更不要说是遗弃羊群了。

3.2. “只知牧养自己，却不牧养羊群”，上帝两次用这句话来责备以色列的牧人。因为他们用好东西来供应自己，却不照顾羊群的需要（2-3、8 节），这是对自己责任的轻忽。假若我们在教会中服事，还盼望从弟兄姊妹得著一点什么的话，那就不是好牧人

3.3. “瘦弱的，要养壮；有病的，要医治；受伤的，要缠裹；被逐的，要领回；失丧的，要寻回”。养壮、医治、缠裹、寻找：都是牧羊人应尽的职分。

3.4. 上帝不会任凭牧人一直辖制羊群，因为这是祂自己的羊，祂要追究这些恶牧的责任，上帝要收回他们牧者的职份，收回对他们的供应，并讨回自己的羊群，在祂的审判临到时，这些恶牧要在上帝的面前受到审判。

4. 寻找失羊的神（11-19 节）

4.1. “看哪！我必亲自寻找我的羊，将他们寻见。”祂要将失散的、被逐的、受伤的、有病的羊都找回来（12、16 节），而且要让受伤的得著缠裹，有病的得著医治，上帝要引导这些曾经被赶逐的以色列百姓回到上帝的山上（13 节）。我们可以把这一段经文和主耶稣曾说过的“一百只羊”的比喻互相对照，必能有更深的体会（太 18:11-14—上帝爱自己羊群的心是何等的迫切！）

4.2. 你对教会的牧者有何看法？是否感到失望？11-16 节神应许说自己要给失散的羊群作牧者。如果我们的领袖没能顾到我们，我们也不要失望。我们要记住，神在掌管一切。神已应许说要回来照顾自己的羊群，如此我们知道了可以向神求助。

4.3. 在我们的教会中，有没有人在“搅浑水”？18-20 节：一个坏牧人不仅自私，而且颇具毁坏性。一个传道人如果在犯罪，教导假见解，制造不必要的疑惑，他就是在搅浑水。这样的人是在破坏羊群的属灵营养。

5. 真好的牧人—耶稣基督（20-24 节）

5.1. 在上帝所定的日子来到的时候，主耶和华要立一位牧人替祂执行牧养的工作，照管上帝的羊群，而这位牧者就是上帝的仆人大卫。这是一个奇妙的应许，因为在先知以西结的时代，大卫早就不在了。但是很明显的，上帝是以大卫作比喻来形容这位牧者既有王的

身份，又是一位好牧者，能照管以色列全家（大卫原是牧人被上帝拣选成为君王），祂也是以爱来管理祂的子民。

5.2. 从圣经来看，这是弥赛亚的预表，基督是大卫的子孙，是荣耀的君王，又是好牧人。所以主耶稣在工作的时候，清楚的宣告：“我是好牧人，好牧人为羊舍命。”（约 10:11）

6. 谁还记得当年的约？（25-31 节）

6.1. 第 25-26 节：上帝要与寻回的羊群立平安的约，救他们脱离流离失所的光景，使他们能够回到上帝所赐的地上安然居住，他们要享受上帝所赐的丰富，有福如甘霖而降。

6.2. 第 22、28 节：上帝也使他们不再作外邦人的掠物，不再被野兽吞吃。

6.3. 最重要的是上帝要与他们同在，以色列人要再度被立为上帝的子民，他们都作上帝草场上的羊（30-31 节）。选民要再度回到上帝的恩典的约中（出 19:5-6）。

第三十五讲：结 35 西珥的受罚

1. 前言：这一章是论以东人的受罚，西珥就是以东，西珥山是以东人居住之地，以东人是以扫的后裔，从创 25 五的背景我们可以了解以东人对以色列人的爱恨情仇。本章以西结对以东（也叫西珥）发出了另一个预言。结 25:12-14 是他以东发的第一个预言。在这个预言中，以西结可能是用以东来代表所有反对神的百姓的国家。结 36 讲的是以色列将得以复国，而神的敌人以东将成为废墟。

2. 以东受罚的原因：1-15 节

2.1. 第 5 节：永怀仇恨—由于当初以色列的祖先雅各骗了他哥哥以扫长子的名分，又骗取了原本要给以扫的祝福（创 25:27-34, 27:18-40）。因此，以扫的后裔对以色列人就是怀恨在心，但是上帝不要我们永怀仇恨，因为恨人就是杀人，在机会许可的时候，就会付诸行动。宽以待人的例子：撒母耳记上 24-26 章大卫两次放过扫罗；约瑟原谅哥哥（创世记 45: 5-8）

2.2. 第 11 节：以东嫉妒（自己没有看到别人有就不高兴）上帝的选民。例：该隐。

2.3. 第 12 节：因著心里的嫉妒很自然就生出毁谤，嫉妒和毁谤好像双胞胎。

2.4. 第 13 节以东受罚的第四个原因是“用口向上帝说夸大的话”。思想何谓“用口向上帝说夸大的话”，而我否是否也以口向上帝说夸大的话。（新译本—你们用口说夸大的话攻击我，说出许多话来与我作对，我都听见了。）

3. 其实耶和华仍在那里：第 10 节

3.1. 在以东对以色列的受罚幸灾乐祸的时候，上帝说“其实耶和华仍在那里”。

3.2. 许多时候，我们以为选民受罚是上帝完全离开了他们，就如同以西结亲眼看见上帝的荣耀离开圣殿一样。但是上帝完全离开了吗？上帝完全不顾以色列了吗？如果是这样，怎么还会有上帝借著先知与以色列百姓说话的事呢？由此可知，上帝好像离开了耶路撒冷，但是祂的心、祂的眼目仍然集中在选民的身上，因为这是祂的子民，是祂所爱的。

第三十六讲：结 36 复兴与神的名

1. 前言：关于以色列复兴的应许开始于结 34（恶仆人与好牧人）及结 35（反对神的代表—西珥会被审判）。在本章中，也提到复兴的原因—“所以，你要对以色列家说，主耶和华如此说：以色列家啊，我行这事不是为你们，乃是为我的圣名，就是在你们到的列国中所亵渎的。我要使我的大名显为圣；这名在列国中已被亵渎，就是你们在他们中间所亵渎的。我在他们眼前，在你们身上显为圣的时候，他们就知道我是耶和华。这是主耶和华说的。”结 36:22-23。

第 3 节“并且多嘴……臭名”：或作“你也成为人们谣传的话题以及百姓诽谤嘲讽的对象”。思想：我们是多少时候在乎神的名声？基督徒的所言所行事让神感到光彩还是感到不光彩？

2. 神的应许不容亵渎（第 1-7 节）

2.1. 第 2 节“永久的山冈”是有所指的——“永久的山冈”说的是那块应许之地：以色列之地。以色列的敌人不仅向以色列的边界挑战，而且在向神对以色列的应许挑战。

2.2. 神的应许是什么？请思想诗歌《神未曾应许》的歌词。

2.3. 这一段经文中，上帝两次提到祂要发愤恨（5-6），这愤恨是一种感情的表达，表示上帝不愿意以色列民再被人讥笑、受羞辱，那一种激愤的心情，巴不得选民的苦难能立即停止。这种心情是何等伟大的爱，起初不是上帝要他们受苦的吗？不是上帝自己把他们交在外邦人手中的吗？这让我们看见爱的伟大矛盾。在许多时候，爱是很伟大的，一方面在爱的里面不得不管教，但在管教的时候，又不忍心让受管教的受到太多的苦楚。我们经常可以在父母管教子女的时候看见这种父母的爱。

- 2.4. 这里的外邦人，是指那些对以色列受罚幸灾乐祸的国家或是百姓，他们对以色列民心怀恶念；喜欢选民受罚，而不心存怜悯。其实以色列民不过是一个代表，上帝的爱是不愿意任何人落在祂公义的审判之下，如圣经所说：“主…不愿有一人沉沦，乃愿人人都悔改。”（彼后 3:9）
3. 回转后所复施的恩典“比先前更多”（8–15 节）
历史的回顾第 16–21 节：
- 3.1. 以色列民的罪玷污了他们所居之地（16–18）：上帝所赐的地是要人按著祂的旨意去生活，然而以色列民在上帝所赐的土地上杀人流血、拜偶像，这些罪不仅得罪了上帝，也让他们所居住的地受到罪的玷污。
- 3.2. 以色列民在所到的列国中亵渎上帝的圣名（19–21）：由于以色列民是上帝的子民，所以当他们被逐到列邦中的时候，上帝的圣名就受到亵渎（20），因为别人会认定他们是上帝的子民，似乎上帝没有办法保护祂的子民。如果这些子民仍然不悔改，继续拜偶像的话，上帝的圣名更是受到亵渎（21）。
- 3.3. 由此看来，上帝降罚以色列民是不得已的，一方面祂是公义的上帝，其次是免得选民继续沉沦；如同父母养育子女，有时杖的管教是不得已的（箴 29:15），这和爱并不冲突。
- 3.4. 神顾惜祂的圣名（21 节）：上帝说：“祂要使祂的大名显为圣。”（23）这并不是说上帝只是爱惜祂自己，因为祂的荣耀并不会因为人的无知而受到亏损，乃是因为人若不尊上帝的名为圣，就会任意妄为。因此，上帝显祂的名为圣的方法，乃是将以色列百姓召聚回来，安置在祂所应许的地，就是迦南地，并洁净他们，使以色列民脱离一切的污秽，弃掉一切的偶像（24–25）。这是属灵的医治，医治百姓背道的罪和习性，所以上帝的意念真是高过人的意念，祂的道路高过人的道路（赛 55:8–9）。
4. 重生的真谛：第 22–32 节
- 4.1. 节 25 “清水”：原指洁净礼仪上的污水（参出 30:17–21；民 19:17–20），这里象徵神除掉选民的罪恶。
- 4.2. 约 3:5 论到重生的真理时，又把水与圣灵联结在一起。
- 4.3. 我对自己的罪，是甚么态度？是羞愧？是冷漠？第 32 节，神说百姓应为自己的罪感到羞愧，可是人们已变得非常冷漠，对罪失去了感觉。首先他们要追想自己的罪（节 31），然后厌恶罪，最后要认罪（参雅

4:8–9）。当我们检查自己的时候，我们会发现在生活中我们也失去了对某些罪的敏感。如果把我们自己的生活与神的正直标准相比较，我们就会感到羞愧。

5. 荒地变伊甸（33 下–38）：

这段经文进一步的发展是上帝要使原来荒废的地成为可耕之地，使这荒废之地成为伊甸园（34–35 节）。伊甸园是上帝创造地球之时最美好的地方，也是祂给人最美好的安居之所，所以亚当和夏娃在伊甸园里充分享受了上帝的恩典。从这个宣告中，我们看见一幅美好的图画，原来荒废的耶路撒冷不仅成为丰满之地，而且在其中也充满了上帝的子民（38 节），上帝要祂的子民回到起初祂给人的丰富里。这个奇妙的转变，若非耶和华的作为断无可能实现，所以这也让以色列民和四周的列邦也因此认出这是耶和华上帝所作的，祂是独一的真神（36、38 节）。

第三十七讲：结 37 枯骨复生成为大军

1. 前言：耶路撒冷被巴比伦攻陷了，国家已经覆亡了，原先和以西结一起被掳的百姓，希望全灭。以西结在这样的同胞当中，还有什么样的信息可传呢？—面对将来尽是全然的绝望！异象的目的在结 37: 11–12 表达的很清楚—他对我说：“人子啊！这些骸骨就是以色列全家；他们常说：“我们的骸骨枯乾了，我们的盼望消失了；我们都灭亡了。”因此，你要说预言，对他们说：“主耶和华这样说：我的子民哪！我要打开你们的坟墓，把你们从坟墓中领上来，带你们回以色列地去。

1. 神的复兴—

- 1.1. 不在乎时间多久—2 节 “他使我从骸骨的四围经过，谁知在平原的骸骨甚多，而且极其枯乾。”
- 1.2. 不在乎人的能力—3 节 “他对我说：“人子啊，这些骸骨能复活吗？”我说：“主耶和华啊，你是知道的。”
- 1.3. 不在乎人的感觉—2 节：没有希望的眼见—骸骨甚多，极其枯乾—诗篇 137 篇—国破家亡，归回似乎无望；约五毕士大池的绝望。拒绝感觉以神为主—以西结的回答：拒绝心中的感觉进入对神的信心（主权在神）：3 节
- 1.4. 在乎神的说话—4 节 “他又对我说：“你向这些骸骨发预言说：枯乾的骸骨啊，要听耶和华的话。”第 10 节 “于是我遵命说预言，气息就进入骸骨，骸骨便活了，并且站起来，成为极大的军队。”
- 1.5. 在乎神的灵—14 节；圣灵是复兴的关键

2. 不只生命还要得胜—神不仅让我们得著生命，更要我们进入生命的得胜—极大的军队：10 节
3. 异象的多重应验—
 - 3.1. 第 13 节：归回。
 - 3.2. 第 24 节：以色列的归主。
 - 3.3. 公元 1948 年以色列的复国。

第三十八讲：结 38 末日决战（上）

1. 前言：必须要经过最后的战争，然后在地上才会有持久的和平。那次末日战争的主帅，就是“玛各地的歌革”。旧约圣经惟一提到玛各的地方是创世记 10:2 (=代上 1:5)，那里他是雅弗的一个儿子，又是一个国家的创始人。在启示录 20:8 中，玛各是一个与歌革有关系的人，但在以西结书，这个字几乎可以肯定是指歌革所居住的国家。
 - 1.1. 在旧约圣经，常用“北方”的灾祸（耶 4:5-6:26；珥 2:20），表明神的刑罚。
 - 1.2. 波斯是今伊朗；古实和弗人（或吕彼亚）在非洲；哥篾在黑海以北。
 - 1.3. 约翰用歌革和玛各（启 20:8），以表明敌对神的势力，在末后的日子，从南到北结合与神子民争战。神必作祂子民的护卫者，制伏毁灭他们（结 38:3-4, 16）。
 - 1.4. 末日决战是在长期的和平繁荣时临到的（结 38:8, 11），在“人正说平安稳妥的时候”（帖前 5:3），趁人不备发动。但不会出神的意料之外：祂早藉祂的仆人预言，祂引导掌管历史，必得最后的胜利与荣耀，基督的国度就临到了。我们要儆醒预备，明白神的旨意而遵行，安然见主，与祂同得荣耀。
2. 何谓歌革？
 - 2.1. 歌革被形容为米设、土巴的首领。“罗施”（=“头”、“主管”）是首领。这个字的同位格—两字相连即“首席领袖”的意思。
 - 2.2. 结 38 章以西结在 37 章里启示了以色列（神的百姓）将如何从世界各地回到家园。一旦以色列强壮起来，北部的联盟就要向它进攻，为首的是歌革—他们的目的是要摧毁神的百姓。
 - 2.3. 歌革曾不同地被认为：
 - 2.3.1. 吕底亚王吉治，他在亚述巴尼帕的记录中被称为 Gu[^]gu。
 - 2.3.2. 亚马拿书信中提到的一个蛮人地区的名称 Gagaia。
 - 2.3.3. 从拉斯珊拉文献中可以找到一个叫 Gaga 的神，这也曾被认为是指歌革

（Enuma elish，III：第二行）。

- 2.3.4. 泰勒（John B. Taylor）：该名字的来源并不重要，即邪恶势力之首的化身，其目的是要毁灭神的百姓。
- 2.3.5. 小结：歌革可能是个人或者是世间罪恶的象徵，但无论是象徵性的还是字义上的，歌革代表了对抗神的全部军事力量。
- 2.4. 歌革的联盟从黑海东南部的山区和里海（土耳其中部）的西南部，到今天的伊朗、埃塞俄比亚、利比亚也许还有俄罗斯等地区。
- 2.5. 许多人说，以西结描述的战斗将在人类历史的最后阶段发生—8, 16 节提到这是关乎“末后”之年，因此这件事有可能是指将要发生的事。其次，歌革是要组大军来攻打以色列，这也可能是指复国之后的以色列（公元 1948 年后）。
- 2.6. 但在启示录 20 章中描述的内容和在这里所描述的事件似乎又有许多差别。无论这场战斗发生在哪儿，在何时，信息都是清清楚楚的：神要拯救自己的百姓，在神至高无上的能力前面没有能站得住的敌人。
- 2.7. “安然居住”中之神的百姓该如何应对所处之时代—勿恃其不来恃吾有以待之。
3. 不主动行恶，但当恶事发动时，却又迫不及待：
 - 3.1. 示巴人、底但人、他施的客商是在维护以色列人的利益吗？
 - 3.2. 泰勒（John B. Taylor）：歌革的事业已经鼓动了其他国家的贪欲，他们要来加入掠夺的行动，或买卖偷来的东西。他们是典型的在坏事上不采取主动的人，但当坏事在进行的时候，却迫不及待要参与。
 - 3.3. 某位旧约学者曾以棒球来举例贪恶—“不要随便挥棒，不打不该打的球，因为你很可能会被三振出局！”
4. 末日决战胜负已定，不要在选边站，也不要在半途而废。

第三十九讲：结 39 末日决战（下）

1. 前言：本章经文以歌革大军的灭亡（1-20 节）和以色列的复兴（21-29 节），作为一个对比，让我们看见人应该选择的道路？！
2. 神是历史的主：第 1-2 节 = 38:3-4
 - 2.1. 这里有四个动作，神调转他，领他前往，使他上来，带他上山。从北方的极处来，到以色列山去，歌革好似完全在被动的状态之

中。

- 2.2. 人间的王执行天上神的命令，所以真正历史的主宰是神不是人，“History” is His story，他才是神。
- 2.3. “君王的心在你手中，好像陇沟的水随意流转”（箴 21:1）这里的“心”是指君王的思想，是有决策权的。旧约时代以耕种灌溉为主，农夫会因应田地的需要，开放水闸灌溉农田。这里说明君王也要依照神的心意去做决策，更何况我们？所以，要遵行神的话，因为神在我们的生命中，有绝对的主权。埃及的法老王虽然硬著心，神仍然行使祂的主权，带领以色列人出埃及，彰显神的荣耀，因著法老王的硬心，反而成就了神的旨意。以色列人被掳到外邦之地，神说时候到了，他们必须返回自己的国土建造圣殿。以斯拉记一开头，神便叫古列王的心转向祂，接受从神而来的指示和带领，准许以色列人返回自己的地方，重建圣城。罗波安在位时，一开始便采用严厉手段对付百姓，圣经记载这是神在罗波安身上所动的工。或者我们会感到不服气，以为神在我们的生命中行使主权，我们便成了傀儡，任由神摆布，殊不知这正正是我们的福气，因我们是属于那创天造地的神，祂在我们的生命中有绝对的主权。
3. 末日决战中需要谨记的三件事：5-7 节
 - 3.1. 第 5, 8 节：神的话语必应验：例：耶稣对他们说，这就是我从前与你们同在之时所告诉你们的话说，摩西的律法，先知的书和诗篇上 所记的，凡指著我的话，都必须应验（路加福音 24:44）
 - 3.2. 第 7 上节：神的圣名要显明：耶和华向人显示祂的本性。神的圣名不仅在以色列中被尊崇，而且在外邦中也不可被亵渎。普世必须承认耶和华是以色列的圣者，这是先知以赛亚常用以称呼耶和华的名称。神的圣名，不仅在 36:20-23，也在 20:39, 39:25 以及 43:7。以色列历史中提示，耶和华在祂的子民中间，一直显为圣。当他们不尊祂的名为圣，他们就受被掳之患难。歌革受审判，使以色列尊崇，也使万民都尊崇耶和华的圣名。
 - 3.3. 第 7 节下：异教徒的归信会看见
4. 战况惨烈浩大但却是神为我们争战：
 - 4.1. 敌人横尸遍野，意味著战斗的场面宏大、激烈……
 - 4.2. 对我们来说，这是一个激动人心的信息。有神在我们一边我们就可确信：我们最终会

战胜仇敌，因为有神为我们争战（参番 3:14-17；罗 8:38-39）。

5. 交织的主题与注意的事情：第 12-16 节
 - 5.1. 两个主题互相交织：神对敌人彻底的胜利；需要清洁土地使之圣洁。摆倒在地上的尸体会玷污土地，所以战斗结束之后，人们成群结队地埋藏敌人的尸体使土地得洁净。
 - 5.2. 那些接触了露天的尸体的人在礼仪上就是不洁净的人（参民 19:14-16），所以要召来各种飞鸟帮助处理尸体（39:17-20）。
 6. 不会掩面不顾我们的圣灵：29 节
 - 6.1. “将我的灵浇灌以色列家”这预言应验了吗”？
 - 6.2. 神在这个预言里和约珥书 2:28-29 中，应许说要向人类浇下神的灵。初期教会认为，这个预言在五旬节时应验了，那时圣灵降下进入所有的信徒里面（参徒 2:1-18）。
- ## 第四十讲：结 40 殿门背后的神学
1. 前言：神学会反映在建筑的结构上，例如：哥特式的建筑旨在努力向上接近上帝，罗马式的建筑给予人上帝的信实与稳重。同样地圣殿亦是如此，因此有所谓的“圣所神学”。
 - 1.1. 会幕与圣殿的模式，著重于上帝临在于以色列人中间。上帝对摩西说：“又当为我造圣所，使我可以住在他们中间。”（出 25:8；另可参：代下 6:7；结 43:7）在当代，圣殿的建立，是一个明显的记号，标志著以色列人与周围民族在信仰及文化上的分别。敬拜把以色列人从异邦膜拜中分别出来，强而有力地表示以色列人与耶和华的关系。
 - 1.2. 突出分别为圣的空间、分别为圣的仪式、分别为圣的祭司。圣殿的一切，无论是器具物品、位置安排，没有一事一物是随意而定的，都有表徵的意义。外院、内院、至圣所（上帝降临的所在）之间的位置安排，说明不同敬拜者与上帝之间的距离。圣礼的举行例：燔祭、赎罪祭、赎愆祭、平安祭，各种不同情况献祭的规定，目的是透过肉眼可见的礼仪，象徵上帝与祂子民的关系，这些祭礼是要坚定西乃之约，是确立该约的凭据，同时也预表基督献上自己为祭（来 10 章）。祭司的职事是只有利未人才有资格当选，他们被上帝拣选，经过隆重的膏立仪式，分别为圣，事奉上帝（出 29）。祭司的起居生活也严格规定，他们必须持守圣洁的生活方式（利 21:1 至 22:10）。
 - 1.3. 圣殿模式预表的一切，直到新约时代在耶

稣基督身上得到应验(可 14:58，15:29、38；约 2:12-21)，基督的身体就是教会，教会成为圣殿，是上帝的居所(林前 3:16-17，6:19；林后 6:16；弗 2:21-22)。

- 1.4. 处境思考—选民被掳后，等了十四年，仍没有得回圣殿、圣城、圣地，他们的心情如何？
2. 面对神的指示要“用眼看”、“用耳听”及“用心记”：1-4 节。这三件事是事奉上帝的人不可以轻忽的。

3. 新殿在哪里？2 节“至高的山”？

3.1. 第 40 章从建造圣殿的异象中，我们看到了被掳的百姓归国的光景——神将其百姓召回来的光景。圣殿于公元前 520-515 年重新建成(参拉 5-6 章)，但不符合以西结的蓝图(参哈 2:3；亚 4:10)。

3.2. 对于这个圣殿异象，可分为四个主要方面解释：

3.2.1. 这是所罗巴伯应于公元前 520-515 年建造的殿，且也是以西结心目中的蓝图。但由于百姓对神不顺服(43:2-10)，所以从未得以实现。

3.2.2. 基督掌权的千禧年中的圣殿。(但是新约清楚地指出，基督向罪而死，只有一次(参罗 6:10；来 9:12;10:10, 18)。我们的罪已经被除去，不需要再献祭了。)

3.2.3. 是今天基督教会神真正敬拜的象徵。(在以西结时代，百姓所知道的惟一敬拜的方式，是从出埃及记到申命记中描述的那种献祭和礼仪。以西结只好用百姓能理解的术语来解释新的敬拜次序与神学。)

3.2.4. 这象徵著神的同在和祝福充满了大地，神在未来掌权和永远掌权。

3.2.5. 无论这座殿是象徵性的还是字义上的，有一点很清楚：这是神最终完美国度的异象。以西结时代的人刚刚看到他们的国家和圣殿被毁灭，而且在短期内毫无重建的希望，但这个信息给了他们希望。

4. 详述细节的目的让你我知道谁是主人？

4.1. 以西结是个祭司，所以他很熟悉所罗门殿中的礼仪和陈设。

4.2. 当我们读到所有这些细节的时候，传达出是神在掌管著我们的敬拜。

4.3. 一长肘约为 50 公分，一普通肘约为 46 公分。

5. 门背后的神学：从 40 章以后，是论到将来以色列的大复兴。这大复兴的预言，不但是关乎以色列的国度在地上被建立，更是表达出荣耀之神的国度在地上被建立。40-44 章是有关荣耀的圣殿之预言，而本章则专论圣殿之门。

5.1. 由于圣殿是坐西朝东，所以外院和内院各有东、北、南三个门，没有西门。这些门、廊、房间、走道都有清楚的尺寸，这些尺寸对耶路撒冷城已被攻破的以色列人来说有立即的意义，因为他们已经看见上帝要建造一个更美、更荣耀的殿，这殿不是虚幻的，乃是实体的。

5.2. 首先是门的样式尺寸，圣殿的墙非常坚固，厚度有一竿(节 5)，一竿有六肘，每肘相当于二尺，故六肘便是十二尺，何等地深厚与稳固。

5.3. 圣殿内外分两院，已经表明程度上的不同，由外到内是进深；而外内院的台阶级数又不同(22, 34 节)，外院门台阶是七级，内院则是八级，可见越内进就越高；越接近神便越高。

5.4. 圣殿的门给人的印象是宏俊美观：它有门洞、门廊、门柱，并雕有棕树图案。神本是美善的，祂的设计也是美善的。

5.5. 门旁的陈设放置了桌子(38-43 节)，这些东西使人想起了祭牲：人能进到上帝面前，是全靠那代罪的羔羊呀！

5.6. 这些都是以西结在异象中看见的新殿，并得到神关于殿中事奉体制的规划，所著重的应该是以色列百姓今后的生活应该恢复以敬拜主为中心。

第四十一讲：结 41 圣所建造的要点

前言：本章主要是讲到圣所和至圣所的尺寸、样式和摆设，其叙述都比所罗门的殿更仔细，各样的尺寸也交待得更清楚(代下 3:2-17)，其中有四个要点值得我们留意。

1. 坚实的墙柱(1-3 节)

1.1. 这个圣殿是盖得非常的坚实，圣所的墙柱厚、长、宽各有六肘(1 节)，而至圣所的墙柱则各厚二肘(3 节)。这么厚的墙柱势必十分坚固，不易产生缺口，这厚实的墙柱是所罗门的殿所没有强调的，它必会带给选民更安稳可靠的感觉。

1.2. 对今天上帝的儿女而言，岂不也是重要的提示，我们所依靠的圣殿是何等地安稳可靠(主耶稣曾经以祂的身体比喻为殿；约 2:21)。

2. 越高越宽的旁屋 (5-11 节)

2.1. 一般的房屋都是越高越窄,但是圣所的旁屋 (就如同厢房) 却是相反,它共有三层,悬叠而上,从下一层经过中一层,到上一层,越高越宽 (7 节)。

2.2. 当祭司顺着旁屋的阶梯登高而上时,他们的视野自然也是越来越宽广,这是很有意思的设计和提醒。

2.3. 从属灵的角度来看—我们登的越高必定视野和心灵都越宽广,所以上帝的儿女当追求灵性的登高。7 节 “这围殿的旁屋越高越宽;因旁屋围殿悬叠而上,所以越上越宽……。”

3. 对的人放在对的位置 (13-15 节)

3.1. 圣殿本身是一百腕尺长,即墙柱 5 (40:48)

十门厅 12 (40:49) + 墙柱 6 (41:1) + 中心 40 (41:2) + 墙柱 2 (41:3) + 内室 20 (41:4) + 墙 6 (41:5) + 旁室 4 (41:5) + 外墙 5 (41:9) = 100。

3.2. 院子和圣殿西面的建筑物再扩展一百腕尺,

即院子 20 (41:10) + 建筑物 70 (41:12) + 建筑物的两道墙 10 (41:12) = 100。

3.3. 圣殿东面和它的院子也是一百腕尺,这与西面建筑物的全部宽度是相称的 (90 + 两道 5 腕尺宽的墙 = 100 腕尺)。

3.4. 泰勒: “只有好像以西结这样的人才对这种准确的平衡有兴趣。对他而言,这种平衡表示,关于圣殿的每一样东西都是配合完美的:没有一样东西的位置是错误的。”

4. 雕刻的图像 (15-26 节)

4.1. 圣殿的墙主要刻有两种图像,就是基路伯和棕树,但是基路伯各有两脸朝著棕树,就是两个基路伯之间有一棵棕树,基路伯的两张脸是狮子和人脸 (18-20 节)。这是一个象徵王权和人性的组合,主耶稣就是这组合的最佳代表。

4.2. 棕树是一种常青树,在圣经里常被用来表达生命的丰满 (诗 92:12)。这些图像显然是给进殿的人某些提示,当然也可以表达圣殿在上帝的子民中生命的意义。

第四十二讲: 结 42 祭司的圣屋

前言: 圣殿是向著东方建造,在圣殿的南北两边,各有一排祭司的圣屋,他们亲近神,代表以色列人事奉神,在那里吃百姓献祭的圣物。本章除了讲明圣屋的构造之外,也特别指明了圣屋和祭司事奉的关系。(思想: 牧师该不该住在教会或附近?)

1. 圣屋在哪里?

1.1. 第 1、8 节: 圣屋是在内院的两旁,紧贴著内院而建,然而实际的位置是属于外院,也是由外院进出。

1.2. 第 13 节: 圣屋有南北两座,一所向北、一所向南,各长一百肘 (由东到西),宽五十肘 (由南到北)。

1.3. 圣屋主要的用途是供亲近耶和华的祭司吃祭物、放祭物以及更换圣衣的地方。

1.4. 上帝为什么要特别规定一个地方作为祭司专用为吃、放祭物的地方?

2. “进” 圣屋的目的—让神仆明白服事的预备要慎重不可随便。

2.1. 祭司进出圣所不可以直接到外院,或是由外院直接进入,要先到圣屋更换他们的供职的衣服。

2.2. 这说明了在上帝面前事奉是与外院一般人的生活有差别的,这个差别就是要他们认清事奉上帝是要圣洁的。

2.3. 祭司进出圣所要更衣,这是挺繁琐的仪式—第 14 节: 接近圣洁的神绝不是件随便的事。祭司按规定要穿圣袍,它象徵著祭司在接近神的时候,有一颗圣洁的心。祭司一定要穿上这些特殊的衣服才能在圣殿的至圣所事奉。因为这袍子是圣洁的,所以祭司出来见百姓之前要脱掉它。

3. “出” 圣屋的目的—让神仆明白没有高人一等而要与之认同。

3.1. 结 42:14 “祭司进去,出了圣所的时候,不可直到外院,但要在圣屋放下他们供职的衣服,因为是圣衣。要穿上别的衣服才可到一般的外院。”

3.2. 祭司穿著事奉神的圣衣,是极为荣耀华美;但不适合于日常应用。因此,他们出了圣所,要把圣衣脱下来,换上平常人的衣著。

3.3. 使徒保罗对哥林多教会说: “向甚麽样的人,我就作甚麽样的人,无论如何,总要救些人。” (林前 9:22)

3.4. 思想—1865 年,戴德生创立内地会之始,特别强调和中国百姓认同,这种“道成肉身”的精神,表现之一,就是所有内地会的教士,都必须穿中国式衣服。当时,男士需将前额的头发剃掉,后头装上一条假辫子,穿著长袍马挂;女教士们要穿传统中国妇女的衣服。

4. 丈量土地并区分圣俗。第 15-20 节

4.1. 上帝要先知丈量圣殿四围的地,并强调是为了分别圣地与俗地,藉此也强化了前面借

著圣屋所显示的圣地、俗地有别的观念。

4.2. 这圣地、俗地有别的观念即使在新约中也仍然要持守，如保罗对哥林多教会的提醒：

“上帝的殿和偶像有甚么相同呢？因为我们要永生上帝的殿……，你们务要从他们中间出来，与他们分别；不要沾不洁净的物，我就收纳你们。”林后 6:16

4.3. 在我们事奉的生活中，是否有留意圣地、俗地的分别？

4.4. 思想：马丁路德认为：若是为荣耀神而作，洗地扫街都可以有属灵的价值。

第四十三讲：结 43 神的荣光复临圣殿

前言：本章是第 40 至 42 章的高潮，神的荣耀回到了圣殿。它将之前沉闷的气氛一扫而去。神的荣耀是从哪里离开耶路撒冷的？在 11:23 里，神的荣耀将要离开耶路撒冷的时候，停在了圣城东部的橄榄山上。神的荣耀一旦离开了人，将会发生甚么？神的荣耀离开了圣殿（11:23），耶路撒冷就遭到了破坏。所以当以西结在异象中看见神的荣耀回来的时候，那种敬畏和欢乐真是无法形容。

1. 神的声音如同多水，地就因祂的荣耀发光：1-5 节

1.1. 上帝的声音和祂的荣光一起回来了。那声音如同众水，这声音是何等的威严！地也都因祂的荣耀发光，这荣光又是何等的大！

1.2. 上帝的荣光要充满圣殿（5 节），圣殿是祂的居所，是上帝心意的所在，所以上帝的殿本就应当被上帝的荣光充满。

1.3. “回到圣经去”是马丁路德时改革运动的口号。

1.4. 约翰斯托得—英国伦敦圣公会诸灵堂（All Souls' Church）—复兴的教会。

2. 有宝座的圣殿才有荣耀的圣殿（6-7 节）

2.1. 第 7 节：有宝座的圣殿才有荣耀的圣殿—上帝宣示：“祂的宝座设立在这里，祂要永远与祂的子民同住。”

2.2. 上帝的宝座象徵祂的王权，上帝要掌管祂的子民，上帝的子民也顺服在上帝的治理之下。在过去的日子以色列悖逆上帝，然而如今他们明白，上帝才是他们的主，是他们的王。

2.3. 英国的女王，在白金汉宫有她的宝座，但是她也有她的行宫。有的时候，她到其他的地方去，好像这个宝座就跟著她，到哪里就在哪里设立。

2.4. 诗篇 22:3 “但你是圣洁的，是用以色列的赞美为宝座”。

2.5. 我们需要在生活中让基督居首位！

3. 除去一墙之隔的污秽（7 节下-9）

3.1. 第 8 节：上帝再度提醒祂的子民要除去污秽，要注意的是上帝说：“这污秽与圣洁的圣殿仅一墙之隔。”

3.2. 当我们的信仰和罪不能清楚划分的时候，就是一墙之隔。我们对上帝的敬拜专一吗？我们是否有脚踏两条船的信仰态度？

4. 殿的法则：第 12 节：殿的法则有两个重点—

4.1. 殿在山顶上：这山是至高的山（40:2），所以显然这山不是指一般世界的山，乃是有象徵意义的山，如主耶稣所说：“你们是世上的光，城造在山上是不能隐藏的……，你们的光也当这样照在人前，叫他们看见你们的好行为，便将荣耀归给你们在天上的父。”（太 5:14-16）这经文的意思显然是强调，殿要显出上帝子民的见证，让世人看见。

4.2. 全界称为至圣：不是只有至圣所称为至圣，乃是圣殿四围的全界都要称为至圣。

4.3. 这两个法则，从新约教会的真理来看都十分吻合，教会就是世界的光，我们一方面要让世人看见上帝的荣耀；一方面要被上帝分别为圣归属于祂。

5. 自洁的神仆与圣殿的祝福：第 13-27 节

5.1. 第 19 节：在祭坛的运作之前，先要献祭洁净祭司和利未人，也就是亲近主事奉主的人。

5.2. 第 20、26 节：其次要洁净祭坛。因此，必须有圣洁的人和圣洁的器皿，殿才能有上帝的祝福（27 节）。

第四十四讲：结 44 荣耀中的事奉

前言：上帝的荣耀归回圣殿，这对上帝的子民和事奉祂的祭司有什么意义呢？就是上帝再一次的借著先知的口提醒祭司们（事奉神的人）该如何事奉祂。

1. 关门大吉：1-3 节

1.1. 让神成为神—这是神进入圣殿的门，人不可僭越。关门代表神不会再离开圣殿（10:19；11:23）。关门代表人不再将拜偶像—当太阳从东边升起的时候，这扇门会挡住它，阻止圣殿内的百姓去拜太阳（8:16）。

1.2. 出 20:3 “除了我以外，你不可有别的神。”—确立神的权威和地位 “除了我以外”—希伯来文直译：“在我面前”（婚姻关系的场景，节 5 也暗示这样的解释）“你不可有别的神”—确立了造物者与受造物的分别。了解造物者与受造物的分别才能理解伦理标准的权威性。第一条诫命挑战著基督徒要认真看待与神的关系—神的话不是建议性的，面对神的话基督徒只有“顺服”一条路。

第二诫(敬拜的方式)出 20:4-6 “不可为自己雕刻偶像，也不可做甚么形像彷彿上天、下地，和地底下、水中的百物。不可跪拜那些像，也不可事奉它，因为我耶和华—你的神是忌邪的神。恨我的，我必追讨他的罪，自父及子，直到三四代；爱我、守我诫命的，我必向他们发慈爱，直到千代。”——第二诫补充第一诫。“不可为自己雕刻偶像”不仅包括异教的神像也包含对耶和华神以任何形象来代表，因为一神未以任何形象来代表自己(申 4:15-16)；人手所造的不是神(申 4:28，王下 19:18，诗 115:4，赛 44:10-17，耶 10:3-5，徒 19:26，启 9:20)“跪拜”是外表的动作；“事奉”是内心真正的意义。

1.3. 第四世纪耶柔米，俄利根认为“关门”是指童女怀孕。

2. 荣耀中的事奉提示：4-27 节

2.1. 第 5 节：放在心上、用眼看、用耳听。
2.2. 随时的分别为圣：9、23 节要将圣地、俗地分别。第 7、9 节：人的分别为圣。第 7-8 节“你们……将身心未受割礼的外邦人，领进我的圣地，玷污了我的殿……你们也没有看守我的圣物，却派别人在圣地替你们看守我所吩咐你们的。”对神没有真实的爱，事奉变成了很苦的重担，只是勉强应付，敷衍了事。最后，连因循形式也不胜其烦，就雇用别人来代替他们作应作的事奉工作。不过，他们因急于脱身，不惜降格以求，不问资格，不管品质，甚么人都可以应差。结果引进了许多外邦人，来圣殿看守圣物。这不仅是历史的故事，岂不也是今天教会的情形吗？“义和不义的不能相交，也无法同负主的轭”(林后 6:14)。必须有重生的新造，除去罪恶和污秽，才可以谈团契和事奉。

2.3. 第 17-20 节：穿细麻衣的事奉：祭司进入内院事奉的时候必须穿细麻衣，细麻衣是代表有见证的榜样(启 19:8)，所以祭司要时时留意自己的行为。

3. 第 25 节：不可挨近死尸的事奉：按照律法的规定死尸是污秽的(利 21:10-11, 22:4)，这死尸不

洁的规定有它的意义—上帝借著这个规定提醒祭司要远离罪，或是和罪有关系的事，连挨近都不可以，免得自己入了迷惑。

3.1. “外邦人”指的应该类似于今日的异端者。
3.2. 第 15 节“祭司撒督和他的后代”让我们思想忠心到底的事奉。林前 11:19 在你们中间不免有分门结党(异端就是来自于这个字)的事，好叫那些有经验的人显明出来。do 节

kim" 经过试验的一从教会的乱象中可看出真正属神的人。”疾风知静草、版荡识忠诚、路遥知马力、患难见真情、日久见人心”经过猛烈大风的吹袭，才知道坚韧的草挺立不倒。”

4. 事奉的报答是神自己：第 28-31 节

- 4.1. 事奉上帝的祭司看起来没有世上的产业，但是上帝说：“我是他们的产业。”
- 4.2. 上帝把以色列人一切献的祭物都赐给祭司，又把初熟的供物归给祭司。所以事实上祭司所得的都是最好的，事奉神的人是真正有福的一群。
- 4.3. 保罗一能事奉其实就是一种报答—林前九 15 保罗的赏赐是“不收工价而能做主工！”一批判现在教会的义工心态？

第四十五讲：结四十五知足的领袖

1. 前言：

- 1.1. 以西结书的最后三章主要是讲到新圣地的划分法则，在上帝所赐的地上，上帝重新将地(就是产业)分给祂的子民。
- 1.2. 地的划分主要分为三类：给祭司和利未人的地、给王的地、给百姓的地
- 1.3. 在以西结所领受的启示中，新国度的中心是圣殿；毗连的是王和祭司的产业。这表明领袖应当与神更亲近，作人民的表率。
- 1.4. 慕迪：我一次祷告不超过三分钟，我没有一次三分钟不祷告。
- 1.5. 但以理的榜样—“国中的总长、钦差、总督、谋士，和巡抚彼此商议，要立一条坚定的禁令(或作：求王下旨要立一条云云)，三十日内，不拘何人，若在王以外，或向神或向人求什么，就必扔在狮子坑中。王啊，现在求你立这禁令，加盖玉玺，使禁令决不更改；照玛代和波斯人的例是不可更改的。于是大利乌王立这禁令，加盖玉玺。但以理知道这禁令盖了玉玺，就到自己家里(他楼上的窗户开向耶路撒冷)，一日三次，双膝跪在他神面前，祷告感谢，与素常一样。那些人就纷纷聚集，见但以理在他神面前祈祷恳求。”但 6:7-11 亲近神比国家政务更重要，亲近神比别人眼光更重要，亲近神比王的命令更重要，亲近神比自己性命更重要。

- 1.6. 耶稣的榜样—“天晚日落的时候，有人带著一切害病的，和被鬼附的，来到耶稣跟前。合城的人都聚集在门前。耶稣治好了许多害各样病的人，又赶出许多鬼，不许鬼说话，因为鬼认识他。次日早晨，天未亮的时候，耶稣起来，到旷野地方去，在那里祷告。西

门和同伴追了他去，遇见了就对他说：“众人都找你。”可 1:32-37 “但耶稣的名声越发传扬出去。有极多的人聚集来听道，也指望医治他们的病。耶稣却退到旷野去祷告。”

路 5:15-16 亲近神比身体疲乏更重要，亲近神比比人的呼声更重要。重要决定时耶稣选择祷告：“那时，耶稣出去，上山祷告，整夜祷告神；到了天亮，叫他的门徒来，就从他们中间挑选十二个人，称他们为使徒。”

路 6:12-13

1.7. “但我亲近神是与我有益；我以主耶和华为我的避难所，好叫我述说你一切的作为。”

诗 73:28

2. 事奉神的人紧邻圣所而居→事奉神的人要随时亲近神：第 1-12 节

2.1. 第 1-4 节：圣供地：用来作为圣所使用的地称为圣供地，其周围都算为圣地。除了圣所之外，圣供地也作为祭司们的居住之地，因为这些祭司是亲近事奉耶和华的人。

2.2. 第 5 节：利未人的地：圣供地以北，有一块同样大小的地作为在殿中供职之利未人的地，是紧邻圣供地。

2.3. 第 6 节属城的地：这属城的地应是指圣城之地，它位于圣供地的南边，却不含圣所之地。

2.4. 第 7-8 节：归王的地：在圣供地的东西两旁都属于王的地业。

2.5. 这样的划分表达出圣所是新圣地的中心。

2.6. 第 9-10 节：王也须以神为中心：知足—提摩太前书六 6 “然而，敬虔加上知足的心便是大利了”。作王有两个问题：一是没有升迁的可能，既不能向上发展，只有向外发展；一是没有人监督指导他，只有神在上，和神的律法，如果他不在意神，就可为所欲为。一个不知足的王，变成了吃人的野兽：“暴虐的君王辖制贫民，好像吼叫的狮子，觅食的熊。”（箴 28:15）不知足使他的心灵饥饿，不择手段的要达到目的。王上 21:1-15：以色列王亚哈，已经拥有江山，统辖全国，于撒玛利亚的王宫之外，在耶斯列又有一座行宫；他却以为不足，还要再加扩张，想把临近拿伯的葡萄园也弄到手，好作为菜园。他的理由：“因为靠近我的宫！”实际上，拿伯也可以准确的说：“你的王宫靠近我的葡萄园！”但他没有机会那样作。亚哈的恶后耶洗别，指使恶人作假见证，诬陷拿伯，把他用石头打死。以上是典型因为不知足而杀人夺产的鉴戒！保罗典范—腓立比书 4:11 “我并不是因缺乏说

这话；我无论在甚么景况都可以知足，这是我已经学会了。”拥有比需要更多，就容易引发人性中的贪婪。

3. 献祭守节的神仆(第 13-25 节)

3.1. 作领袖的，不仅要知足，还要在全国施行公平，用公道的度量衡。(10-12 节) 信仰不是关上门读教条，也不仅是一年三次去圣殿守节，而必须在生活上实行出来，改变错误的文化。一个惯于行诡诈，说谎话的人，欺骗人，到圣殿去作宗教活动，神也不会欣赏；而且这样的人，也不会对神忠心，诚实。腓 2:15-16 “……显在这世代中，好像明光照耀，将生命的道表明出来” 在这新的地，上帝的子民要献祭守节，他们一样献赎罪祭、燔祭、平安祭……，而且按时守上帝所定规的节期，最重要的是守逾越节和住棚节(21、25 节)。比较特别的是在这个时期，君王成为献祭的主体(也就是负责人)，而祭司则是协助王处理献祭仪式的人(17-18 节)。

3.2. 赎罪的内容主要有两方面：为殿赎罪(18-20 节)；为民赎罪(21-22 节)。这显示出事奉者并不完全，所以要为自己和百姓赎罪；同时也要为殿赎罪，显然为殿赎罪是因为事奉者的因素而受到玷污，这对我们的事奉来说是很重要的提醒。

3.3. 林前 5:6-8 保罗之属灵的除酵节：

3.3.1 “酵” 在犹太文学中代表不良的影晌，因为当时的酵是用上一次制饼时剩下的面团来做，因此酵就与腐化意义类似。

3.3.2 “我们守这节”：原文表示意愿，意思是让我们继续守这节期，使它变成永久的节期。

3.3.3. “诚实”：此字的意思是“刚直”或者“拿起来对著太阳光审视”。引伸为“动机纯洁”或“诚实”。“真正”：意思是“真理”、“毫无隐藏、没有秘密”。

3.3.4. 在此保罗使用了一个犹太的习俗来当象徵：逾越节之前，要把房子内当成酵使用的面团清理掉，这样一来，下一年的谷物便有一个全新的开始(出埃及记 12:15、13:6-7)。而逾越节所吃的饼是完全无酵的。另外保罗又引用逾越节羊羔替死的观念来表达基督的替死，犹太人在逾越节前就已经除掉酵了，而基督有如逾越节的羊羔已经被杀替死，基督徒更应该除

掉旧的罪恶习性。

第四十六讲：结 46 敬拜、献祭与享受祭物

前言：圣殿建造完成之后，上帝的子民有三件重要的事：就是敬拜、献祭和享受祭物，这就是本章的重点。

1. 敬拜中的次序与顺服（1-4，9-10 节）

- 1.1. 第 1-2 节：王要带领百姓来敬拜耶和华。
- 1.2. 献祭是祭司们的事奉，所以王并不能进入内院，只能在内院的门槛那里敬拜上帝。

1.3. 神给人一定的地位，不能随便越过—乌西雅是个难得的好领袖，他作王 52 年的长久统治，使犹大国泰民安，行耶和华眼中看为正的事，心意坚定专诚。只是他太过任意，表现自己热心，“进耶和华的殿，要在香坛上烧香。”（代下 26:16-20）虽然不是他存意错误，却是心高气傲，干犯神，越过了神的命令，以至神罚他，长大麻疯，直到死时。他“干犯”耶和华，在原文就是“侵越了界限”的意思。

1.4. 在以西结所见的新圣殿中，王虽然有尊贵的地位，却不是兼有祭司位分。

1.5. 基督徒在生活上，应该顺服在上掌权的（罗 13:1）。不过，主耶稣说：“该撒的物当归给该撒；神的物当归给神。”（太 22:21）。

1.6. 立界线的观念：美国婚姻专家约翰汤森德博士写了一本“为婚姻立界限”。圣经上也这样教导：“你们各人的重担要互相担当，如此，就完全了基督的律法。”以及“各人必担当自己的担子。”（加拉太书 6:2,5）亨利客劳和约汉唐森 Henry Cloud & John Townsend 在 2002 年五月出版了本“为孩子立界限”（Boundaries with Kids）。

1.7. 第 3 节：此外，百姓也需要敬拜上帝，当他们敬拜上帝的时候，也同样地不能进入内院，只能在内院的门口敬拜上帝。百姓一样是在安息日和月朔来敬拜上帝，这是安息的日子和一个月份的开始，表示我们在休息和开始的日子都应当来到上帝的面前敬拜祂。

2. 献祭的法则：献祭也是敬拜上帝的一种方式，借著所献上的物来表达我们对上帝的敬拜、感恩等等。但是献祭的时候，上帝要我们按著下面的原则去做。

2.1. 照人的力量（5、7、11 节）：上帝不会强人所难，祂不要我们超过自己的力量献祭，所以在本段经文中，祂三次提到“照他的力量”。有钱的人可以献公牛犊，贫穷的人即使献一只雏鸽也为上帝所悦纳（利 12:8）。

2.2. 甘心献上（12 节）：不论是王或是民，献

祭必须甘心才能得蒙上帝的喜悦，因为那是发自我们内心对上帝的感恩和爱戴。

2.3. 每日献祭（13-15 节）：上帝要祂的子民每日献上燔祭和素祭，燔祭是敬拜的祭，素祭则是常和燔祭同献。这提醒我们敬拜上帝是我们每天都应该有的动作，因为敬拜是他们每一天与上帝交通和得力的管道。思想：我每天是否有敬拜上帝的习惯？都是在什么时候？

3. 享受祭物（19-24 节）：

- 3.1. 在圣殿里，特别有祭司烤、煮祭物的地方，祭司可以在那里享用上帝在祭物中所赐给他们的份。因此，上帝的子民不是只有献祭，也从上帝的面前享受祭物，就是上帝所赐的恩典。

3.2. 善待传道人的提醒。

第四十七讲：结 47:1-12，约 4:7-18 生命的活水

1. 前言：

1.1. 祭司出身的先知以西结，深知耶路撒冷神的圣殿，建造在锡安山上，并没有河流。他也应该知道—从耶路撒冷往东不远，就进入荒旱的沙漠不毛之地，直到亚拉巴海，或称盐海。但现在于异象中所见的，竟然完全不同：从圣所的门槛下面，有活水向东流出，越流越远，更加深广，成为大河。

1.2. 有一道河从圣殿门槛下面流出，滋润死海谷地寸草不生的地方，这幅图画显然是象徵性的，表明福分要从神同在的圣所流向其他地方。

1.3. 在河的两边岸上，有结果子的树木，一片葱绿，仿佛是伊甸乐园复得的景象—恩福、生命力和水在旧约圣经中是几乎可以互用的观念—如诗篇 46:4 “有一道河，这河的分汊，使神的城欢喜。这城就是至高者居住的圣所。” 65:9；以赛亚书 33:20-21。

1.4. 创世纪第二章的创造故事里有四道河滋润的乐园（创 2:10），相对来说，这里是一个新的创造，也有河流和树（结 47:7）。如果我们再加上已经观察到的事实（28:1-19），即以西结似乎知道一个乐园的传统，该传统与“神的圣山”（28:14-16）和“神的园子”都有关联。

1.5. 这不是因为人的努力，改变了环境；而是因为从圣所流出的活水，使生态全然改观。

2. 顺著活水方向往前行，生命丰满有可期：（1-5 节）

2.1. 这个水是从圣所而出，往东而流（1、12 节），圣所是上帝宝座所在之地，而东方也是

- 表示上帝所在之处，说明了这生命的活水是“本于祂，也归于祂”。
- 2.2. 水是逐渐的加深，每一千肘就有所不同，水深从踝子骨、膝盖、腰，最后成为不能过去的河。
- 2.3. 约 7:38 “信我的人，就如经上所说，从他的腹中要流出活水的江河来。”主耶稣特别加上一句“就如经上所说”，表示祂的宣告乃是根据旧约的经文，并且最能够和祂的宣告对应的，就是先知以西结的这个异象。
3. 奇妙的活水，医治的泉源：6-11 节
- 3.1. 随后先知看到另一幅景象，就是生命河和生命河所带来的影响。首先因为河水的滋润，两岸生长了极多的树木（7 节）
- 3.2. 最令人惊奇的是死海竟然活过来了，它的水不再是咸的，乃是甜的。当然这是一种形容，来描述死海得著医治后的美好（8 节的小字），因为原来生物无法生存的死海，如今也充满了鱼虾。
- 3.3. 这海或称盐海，因为海水之盐分可达百分之二十六，是鱼类无法生存的。在约但河靠近这死海的，鱼类必须力争上游，以求生存，这地区就是所多玛的废墟，是神以硫磺与火将它毁灭的（创 19），那旧址应为死海之南端。死海地区真可表徵咒诅，现在因圣所的水流，化咒诅为福分。
- 3.4. 约 4 章耶稣赐活水

第四十七讲：结 47:13-48:35 圣地的划分与荣耀的终点

1. 前言：恩典的原则是“均分”：
- 1.1. 第 14 节：林后 8:9 基督舍富为贫的原则—富有者因爱而成为贫穷！
- 1.2. 林后 8:10-14—均平，就是要你们的富馀，现在可以补他们的不足；使他们的富馀，将来也可以补你们的不足，这就均平了。
- 1.3. 没有人会永远在施的一方，也永远没有人会站在受的一方。
- 1.4. 林后 8:15 “如经上所记：多收的也没有馀，少收的也没有缺。”—在典故当中，这种均平是出于神的介入（出 16:18 吗那）。出 16:14-20 多收而不给，神就会如当年让之生虫变臭……。
2. 在基督里，同得地业—同得圣灵，同享恩福！
(第 22-23 节)
- 2.1. 加 3:14, 3:28
- 2.2. 第 22-23 节：外族人的地位—那些住在以色列人中的外族人可以在他们所居住的支派中同分产业。

- 2.3. 利 24:22；民 15:29；赛 56:3-8。
- 2.4. 这是基于一项原则，如果这些人选择永久接受以色列中的准则、宗教和生活方式，即作皈依以色列信仰的人，在那里定居和生养儿女，那么他们就可以有本地以色列人的同等待遇。
3. 神国就是“神永远的同在”与“神的治理”：
- 3.1. 上帝的国就是两件事“上帝的同在”和“上帝的治理”。因此，以西结书最后讲到两件事：“归王之地”和“上帝永远同在的城”。
- 3.2. 上帝的同在建立在上帝的子民愿意归回一个次序，就是让上帝在我们当中掌权，即让上帝来作王，而基督的国度就是有一天上帝让万有归回这个次序。
4. 上帝的城（神国）所指就是已然（已经来到）未然（但尚未完全实现）之神国：
- 4.1. 以西结书最后的一句话是“从此以后，这城的名字必称为耶和华的所在”。这句话的意思就是“从此耶和华永远在这里”。所以这个城不是一般的城，乃是圣城，是上帝永远同在的城，永远居住的城，是永远的耶路撒冷。
- 4.2. already and not yet (已然与未然：已然：神国已经来到的经文明证：太 12:28 我若靠著神的灵赶鬼，这就是神的国临到你们了。路 17:20 法利赛人问：“神的国几时来到？”耶稣回答说：“神的国来到不是眼所能见的。”