

文橋

双月刊

The
BRIDGE

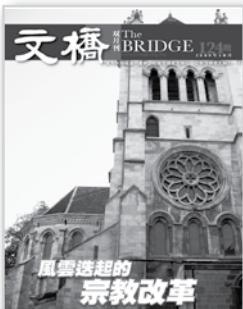
www.bridge.org.my

124期
2009年10月

谁为你为我造一道桥 让我沿桥走入你心 让你沿桥走入我心

風雲迭起的 宗教改革

【总干事的话】



(图为德国威登堡教堂)

【特稿】

【美丽的脚】

【阅读与解读】

【病室温情】

【心灵点滴】

【家庭充电站】

【有话要说】

【信息整理】

【有话要说】

【特稿】

【活动看板】

【有话要说】

【服务消息】

【文桥家事】

【新书出版】

快快乐乐走到神的祭坛

■黄子

3

专辑：风云迭起的宗教改革

风云迭起的宗教改革

■文：编辑室

4

回到圣经——宗教改革马丁路德

■文：柯哲辉

6

宗教改革集大成者——加尔文

■文：陈再明

12

加尔文500周年反思——

■郑天鸣

17

改革宗传统与今日华人教会

■画鱼

20

我们跟着祢啦！

■张文光

22

尼布尔：爱与公义

■林庆祥、方丽华

24

生病是一个经历神的过程

■丁云

26

从蓬勃到没落

■朱运利

27

不曾淹没的历史——

■李道宏

28

读《铁刺网内花盛开》一书有感

■KM

29

我们一定会走过这一关

■整理：谢韵诗

30

责备与帮助

■庆典

33

男人、谁人——男性成长工作坊

■黄锦泉

34

电梯顶的垃圾桶

■辉明

37

人猴进化间的“失环”？

■新生

38

文字祭坛，燃烧吧！

■锦燕

39

叫我自责的一堂课

■文桥聘请全职同工

39

福音版喜讯

■福音

39

文桥圣诞献礼

■文桥圣诞布道会

39

唐崇荣牧师圣诞布道会

■灵魂的解剖

40

2009年丛书赞助表格

■加尔文之《诗篇注释》中论圣灵

41

小财大用——教导孩子管理金财

■小财大用

41

爸爸，我的礼物呢？

■爸爸，我的礼物呢？

42

索阅表

■古强森的圣诞奇迹

43

编后话

■马来西亚基督徒写作团契理事名单（2008/2009年度）

43

《古强森的圣诞奇迹》

封底

出版：马来西亚基督徒写作团契 | PERSATUAN PENULIS-PENULIS KRISTIAN MALAYSIA

地址：40, Lorong 6E/91, Taman Shamelin Perkasa, Batu 3½, Jalan Cheras, 56100 Kuala Lumpur, Malaysia.

文桥网址：www.bridge.org.my 主编邮址：bridgelky@yahoo.com.tw 行政部邮址：admin@bridge.org.my 辅导部邮址：b_counsel@yahoo.com

电话：03-92864046 传真：03-92864043

承印：LIAN BROTHERS ENTERPRISE SDN BHD | 30, 32 & 34, Jalan Nirwana 37, Taman Nirwana, 68000 Ampang, Selangor Darul Ehsan.

■发行人：黄子 ■文字部主任：黎美容 ■主编：卢锦燕 ■美术编辑：彭绍远 ■美术设计：谢韵诗

■执行：刘月仪、王忠伟

文桥辅导热线：03-92877251 (星期二至星期六 9 am - 12 pm | 1 pm - 4 pm)

快快樂樂 走到神的祭壇



多年前，好几次应邀到黄满兴牧师牧养的怡保圣彼得堂证道，牧师宣教的热诚冲劲，让我印象深刻。

一般牧者若在牧养圈内的羊，行有馀力，向外传福音，也是向同语言的群体。但黄牧师除了牧养讲粤、华、英语的华裔、印裔会友之外，也向讲马来语的原住民传福音。

那时，读到一些香港教牧，都“专攻”中产阶级信徒，不欢迎“第三世界”的贫穷弱势，需要各种帮助支援者入会，免得教会的大量资源都消耗在这些人身上。

对比之下，黄牧师的会友虽多（以西马一般圣公会的规模而言），但“第三世界”的弱势基层会友不少。特别是原住民的事工，在那些精明世故的香港教牧看来，都是应该避之唯恐不及，需要投入各种资源，却全无经济回酬的“第三世界”。可是，他们却不辞劳苦，下乡上山去传福音，去服侍人；明知这是没有回酬只有付出的事工，他们自己并不丰富，但却极愿付出。在极为匮乏中，在极为艰难中，他们燃烧自己，照亮别人。

后来新加坡苏伟亮牧师的教会有意资助大马的宣教事工，我立刻向他们推荐，并带他们到霹雳州的原住民甘榜和华人新村去看他们的事工。

十多年之后，黄牧师当了西马区圣公会的会督，也出版了From village to

village这本事工实录。书中所提所写的人和物，有些人我认识，有些事工我目睹，而事工也一直有进展。真为这一群默默无闻，在新村在山林间行走，侍奉神、服侍人的弟兄姐妹感恩。

读毕会督的书，心中涌起那首短诗“我就走到神的祭坛——到我最喜乐的神那里”。为他们手所作的一切感恩，喜乐。而我也要在农历新年前，跟他们分享上帝在我身上的恩典；近日跟文桥的同工分享，请大家共襄“盛”举，在新年前送给他们一份小小的温暖祝福。在文桥侍奉，同工们必须过简朴生活，但那些在新村、山林事奉的同工，所得比我们更为微薄，我们应该稍尽心意，给他们鼓励。

除此，原住民也一样需要敬拜的教堂，一间教堂所需的建筑材料费用，不过5千到9千令吉。这十多年来，许多年长的弟兄姐妹，在饱尝主恩之后，纷纷为中国家乡奉献教堂的建筑费。我们没那能力奉献数百人数千人的教堂建筑费，但文桥的同工愿意开始奉献凑足一间原住民教堂的建筑费。

以色列人每年三大节期到耶路撒冷守节，要到圣殿献上所当献的。一路上，是欢欢喜喜快快乐乐地，直到把祭物献在坛上。当我想到农历新年前，我们将可献上我们的小小祝福给那群同工，以及明年肯定可以献上一间原住民教堂的建筑费，我的心，就像上耶京献祭的子民那样兴奋喜乐。▲



文：编辑室

風雲迭起的宗教改革

今年，2009年，世界各地展开了纪念加尔文诞生500年的活动。相信在基督教圈子里，加尔文是大家熟悉的名字，他与马丁路德是16世纪宗教改革运动中最重要的两位领袖。

在信主与侍奉多年里，常会被初信徒或慕道友问及的问题，其中两项是：一、为什么基督教有那么多宗派？二、为什么会有天主教和基督教的分别？第98期的《文桥》（2005年）专辑〈宗派何其多〉讨论了第一项，而第二项，相信可以从本期的专辑中略知一二。

有些信徒对宗教改革，或许还是一知半解；对路德与加尔文这两位杰出的历史人物，或许只是从讲台听到传道者引用他们的言论，未必全面了解他们的生平事迹。这一期的文桥专辑，就特意介绍了他们的生平及改教的经过。

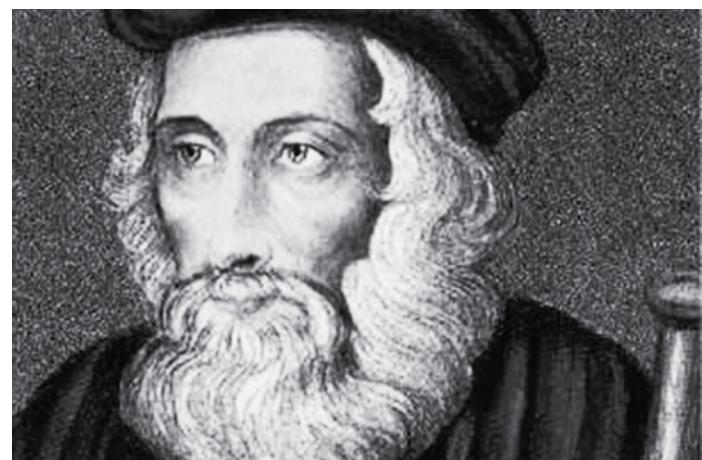
受邀撰稿的作者，都很认真，所写文章都有清楚的考证；然而，为避免让一般读者望而生畏，故而删去原文中的许多注脚和参考书目。但若读者想要更进深阅读，可直接与作者透过电邮沟通。

為改教運動鋪路的先驅

谈到改教，很多人就只想到马丁路德与加尔文；其实在他们两位之先，已经有人在前披荆斩棘，留下一条血迹斑斑的窄路。这些人当中，包括英国的威克理夫和捷克的胡司。

约翰·威克理夫
(John Wycliffe, 1329-1384) ——
欧洲宗教改革的先驱。

威克理夫生在英国，是牛津大学的神学博士，曾受邀到英国朝廷任职。他因为支持政府没收腐败圣职人员的财产而得罪了教会，也大胆批评教会腐败，教宗（教皇）所立的多项规条也不合圣经教导。他呼吁信徒要回到圣经，以圣经为信仰生活的准则。另外，当时教会只使用拉丁文圣经，一般百姓阅读不易。威克理夫认为信徒都应该能读懂圣经，于是与几位朋



友将圣经合译为他本国的文字——英文。他也认为教会是上帝的选民组成，人人都可以直接向上帝祷告，用不着一个中间代言人。他的见解在1377年受到教宗的谴责，并开始遭受逼迫，幸蒙许多王公贵族及平民百姓支持他。

后来，攻击他的教宗死了，教庭分裂，出现两个教皇，他们各自号召信徒一起攻击对方，用最可怕的咒诅互相威胁，用他们所说的“天国的赏赐”奖励自己的仆从。在这乱势中，威克里夫得到了一时的平安，并殷勤地劝人不再信靠那两个自相纷争的教皇，而应当仰望和平之君耶稣。

到了他生命的后期，许多支持者因受到威胁，经不起压力，也渐渐地离开了他。就在火刑的威胁逼近他时，他却在病中安息了。

他死后，当代教会的领袖们对他的理念和教训仍是深恶痛绝，即便死了也不放过。因此在他死后几十年，还在康士坦会议中宣告威克理夫乃声名狼藉之异端，至死顽梗不化，不但要逐出教会，还要将他的骸骨挖出，丢在教会墓园之外，与其他忠诚之死者以示区别。后来，他的骸骨果真被挖出当众焚烧，将骨灰丢到附近的河中。

威克理夫写过的书，包括《神学总论》，还有与其他人合译的《威克理夫英文圣经》。他在牛津任教时，以出色的讲道与教课吸引群众。他的弟子散布在莱斯特郡，并以罗拉德派知名，发展成有组织的团体，有自己的教牧和群众。他们继续宣扬威克理夫的理念，相信教牧的工作是讲道，任何人都应该有一本用自己文字写的圣经。15世纪初期，罗拉德派受到镇压，但他们继续在英国某些部份流传，替下一个世纪的宗改革运动铺平道路。

约翰·胡司（1374-1415）—— 为教会改革和捷克民族主义而殉道

15世纪初，一位深受威克里夫观点影响的学者——约翰胡司（John Huss），在波希米亚（今日的捷克）展开了另一波的改革行动。

和威克里夫一样，胡司也强调圣经是教会的权威，因而提高了讲道在礼拜中的重要。他不仅将圣经翻译成平民使用的捷克文，亦用捷克文传道，他在写作和公开讲道中，强调个人应虔诚，过纯洁生活，深受捷克人民喜爱。

胡司也像威克理夫那样批评教廷的腐败，引起天主教的强烈仇视。因此，天主教在镇压英国的威克里夫派后，立即转往波希米亚，继续镇压胡司派信徒。

胡司在著作《教会论》强调教会是基督的身体，基督是教会的头。他虽然重视圣职人员的传统权威，却强调只有上帝才有赦罪的权柄，不是圣职人员。他认为教宗与枢机主教

（罗马天主教中仅次于教宗的重要职位，由教宗亲自册封）都不能设立违背圣经的教义，信徒也不应该服从他们明显错误的教令。他谴责圣职人员腐败，批评人民崇洋偶像、相信假奇迹、参加“迷信的朝圣”，他还抨击教会出售赎罪券，以及不让平信徒在圣餐中领杯。

1415年，他出席了康士坦斯会议，为他的信仰辩护，尽管有皇帝的安全通行证旅行，还是受到审判，被判火刑，他的骨灰，也如威克理夫般，被撒到河里。▲



文：柯哲辉（电邮：qcheokhooi@yahoo.com）



回到聖經 宗教改革家馬丁路德

15

17年10月31日，改教家马丁路德把《九十五条》抗议文钉在威登堡教堂门口后，改教运动一发不可收拾。路德成为了改教运动的主要人物之一，也被尊为历代以来最主要的神学家之一。他所提出的三大“唯独”：唯独信心、唯独恩典、唯独圣经，依然被视为基督教信仰的骨干，是基督教信仰的基石。他对教会的贡献远远超过他自己的想像。路德可说是基督教的宝贵遗产，因此，每一个基督徒都应该认识他的生平及神学思想。

信仰的疑惑与恐惧

路德于1483年11月10日在德国的埃史勒本（Eisleben）诞生。父亲名为汉斯（Hans），母亲名叫玛加略特（Margarete）。父母亲对路德管教得非常严格，这也可能导致他对律法及对颁发律法的上帝怀有恐惧之心。

1501年路德进入德国著名的耳弗特大学（Erfurt University），学

习文法，修辞学和逻辑等科目。他是一名优秀的学生，更是一名虔诚的信徒。可惜的是，路德一方面对罪和死亡深感恐惧，另一方面对得救及永生充满疑惑。内心的恐惧和思想的疑惑导致路德陷入灵性低潮。

1505年，路德获取硕士学位不久，在一次暴风雨中遇到雷轰，吓得他呼喊着：

“圣安娜救我，我愿做个修道士。”之后，路德确实结束了大学生活，进入奥古斯丁修道院预备做修道士。修道院生活并没有减低路德对上帝的恐惧。对他来说，宗教礼仪的背后皆隐藏了上帝的忿怒。如何能在内心低处得到从上帝来的安稳？这问题可说是路德的人生目标。他曾经用贫穷，禁食，认罪等各样苦行方式来寻求内心的平安，结果都失败。他发觉宗教礼仪根本不能保证人可以平息上帝的忿怒，因此也就不能从上帝那儿得到内心平安。

1511年，路德在威登堡大学受任为圣经研究教授。是年，他获得了神学博士学位。那段时期，路德讲授不同的圣经书卷：〈诗篇〉（1513-1515），〈罗马书〉（1515-1516），〈加拉太书〉（1516-1517）以及〈希伯来书〉（1517-1518）。透过不同圣经书卷的讲授，路德的思想也随之开始转变，甚至导致把《九十五条》钉在教堂门前（1517）与著名的莱比锡辩论会（1519）。

人的义与神的义

首次教授诗篇，路德经常在课堂上讨论称义的问题。路德认为，上帝确实已经与人

立下了契约。在此契约中，上帝是信实的，只要人满足了契约的最低条件，上帝必然会按照该约以称义来回应那人。这表明人需要采取主动去满足契约的条件，这样才能保证上帝做出回应，称其为义。关键问题在于，罪人如何去满足这些基本条件呢？对于路德而言，这是罪人无法做到之事。他这样说：

我是个好修道士，我如此严守会规，以致如果有一个修道士可以因着修道操练而进入天国的话，我就应该是那修道士了。我在修院的所有夥伴都会肯定这事……但我的良心却不能给我确据。我时常怀疑并说：“你做得并不完善，你懊悔不够，在认罪中遗漏了那事。”我愈想试图藉着人的传统来补救我这懊悔及烦恼的良心，我就愈懊悔与烦恼。

对于路德来说，他根本不能满足救恩的先决条件。救恩是宝贵且丰盛的，但是该先决条件却是人所不能满足的。路德专家麦格夫使用很好的比喻来解释这观念：例如上帝应许要给瞎子一百万英镑，条件是只要他看得见。这样看来，福音对罪人而言不再是好消息，而是一种绝望。路德一直寻问：“我如何才能找到一位满有恩慈的上帝呢？”

因此，上帝的义犹如严格的父亲等待处罚犯错的孩子，那孩子在父亲面前显得那么孤立无助。但是，当路德读到〈诗篇〉的呐喊“我的上帝！我的上帝！为什么离弃我？”路德发现在耶稣基督呼喊上帝的离弃之时，那是上帝与他同在的时刻。这样看来，离弃的上帝就是同在的上帝。表面上看来，十字架乃是上帝对人的审判。但是，它同时也是上帝向人彰显慈爱的记号。路德后



来根据此理念发展了著名的十字架神学。

路德在教授〈加拉太书〉和〈罗马书〉时，发现神的义是救恩的源头。他起初以为神的义，就是神的公义，那是为了处罚罪人，根本不能带给人安稳与平安。晚年时他曾经谈及这个问题：

我当然明白保罗在〈罗马书〉中所说的。但令我不能明白的，是在首章的句子：因为上帝的义正显明出来（罗1:17）。我讨厌“上帝的义”，按照我所受的教导去理解，此义就是上帝的公义，为了刑罚不义的罪人……最后当我夜以继日默想该经文：上帝的义正显明出来，如经上所说，义人必因信得生。我开始明白“上帝的义”就是义人藉此靠着上帝所赐与的信心而存活……恩慈的上帝藉着信称我们为义，如经上记“义人必因信得生”。这马上使我感到好像再生一样……从那时起，我以全新的亮光来看圣经的整体面貌。

本来，路德认为人必须主动完成先决条件，才能够得到公义的上帝的回应。在此，路德发现主动完成先决条件不是人，而是上帝。“义人必因信得生”的义不是人里面

本性的一部分，也不是人自己主动完成的条件，因信所得的义乃是外加的义，是上帝赐给罪人的义。换句话说：满有恩慈的上帝将他对罪人要称义的要求也赐给罪人了。若再根据以上的例子来说，上帝应许要给瞎子一百万英镑，条件是只要他看得见。单单靠瞎子本身，他不可能得看见。但是，上帝满有恩慈地让瞎子（因为信靠耶稣基督）先得看见，然后再把应许赐给他。这样的理解使到路德认定了救恩完全是上帝的恩典，是上帝的作为。到底路德的转变何时发生？准确的年日难以断定，但必定在张贴《九十五条》之前。

掀起历史新的一页

路德无意要挑战教廷的权力，但他在威登堡教堂门前张贴论赎罪券的《九十五条》却使他不自觉地掀起历史的新一页。

原来，中世纪教会看重信徒的悔改。一个人必须诚心悔改才能获得上帝的赦免，与教会恢复正常关系。诚心悔改必须要有具体的行动，这些行动被称为公德：例如欠债还钱，补偿受害者的损失，也需要背诵忏悔经文等，不然死后要在炼狱中受尽苦头。原本赎罪券是一种本于爱心的金钱捐献，以表示被赎的感恩。不过，到了16世纪，却转变为为亲人换取功德的方法，其实，当时教会并没有公开认同赎罪券的作法是正确的，但教会也没有作出任何尝试来破除这些观念。主要原因是赎罪券已经变为教皇收入的重要源头。

赎罪券的流弊导致教会腐败，在基督教信仰中更把福音沦为不必要的地位。对于路德来说，这意味着上帝的饶恕完全可以购买，





完全贬低恩典的宝贵。就当时来看，与路德的救恩论简直是彻底相反。路德感到良心不安，于1517年10月31日（现于德国庆祝为宗教改革日）在教堂门前贴上《九十五条》反对赎罪券的立论，并把一份抄本寄给阿尔伯特大主教，此举乃是要求公开辩论赎罪券的合法性。路德却无意与教皇对抗，坦白说，当时的路德只是一个无籍籍名的修道士，根本不可能让主教（更不用说教皇）感到威胁。基本上，《九十五条》指责赎罪券的误用，主张真心悔改的信徒就不需要赎罪券。路德认为出于爱心的行为比购买赎罪券更有价值，得救需要靠紧紧的跟随基督，而不是人为的保证。

可是，事情发展比想像中复杂，原因在于当时开始盛行的印刷业已经广泛地把《九十五条》行销全国。1518年，奥古斯丁修会为了《九十五条》在海德堡举行了一场神学辩论会。路德在该辩论会陈述其神学思想，那就是著名的《海德堡辩论》。那场辩论会显示了路德的十字架神学。是年，再有一场神学辩论会，教皇的代表厄克 (J. Eck) 与路德在莱比锡辩论。这次的辩论影响深远，因为路德被厄克逼得说出了挑战教皇权力的宣言。路德坦言：“教会或教皇都不能设立信仰条款。这些条款必须来自圣经。为了圣经，我们应当拒绝教皇和会议。”说到这里，可见路德与教会的决裂已经难于挽回。

坚守圣经的立场

有幸的是当时德国政治却不稳定，这也导致《九十五条》事件被拖延至1520年11月，才在沃木斯的国会进行讨论。在这段期



间，一直流传对路德不利的消息。这导致路德必须经常作出回应，解释自己的立场。从1518至1520，路德忙于发表专文，其中包括改教最主要的三大文献：《致德国基督徒贵族》；《教会被掳巴比伦》；《基督徒的自由》。

在此有需要简介的介绍三大文献内容。《致德国基督徒贵族》的对象是德国贵族，目的是为了唤起宗教改革的觉醒，以诸侯对抗腐败的教会以及教皇。该书首先指出当时有三道墙需要铲除：1) 宗教当局权力大于俗世权力，“属灵”权力高于俗世权力。2) 教皇拥有解释圣经的权力，教会传统高于圣经。3) 教皇拥有召开教会会议的权力，掌握了控制教会的权力。对抗这三道墙的武器是：1) 万民皆祭司——平信徒和神职人员，贵族和主教并没有阶级上的差别，只是职分上的不同。2) 唯独圣经——圣经本身具有最高的权威。3) 两个国度——属灵的权力只在属灵的事上有效，在属世的事上仍然要被俗世的政权掌管。《教会被掳于巴比伦》是神学著作，所讨论的是有关圣礼的事。路德认为根据圣经，只有两个圣礼：那



就是洗礼和圣餐。圣礼必须具有三个条件：象徵、上帝的应许、人的信心。路德认为只有圣餐和洗礼符合这三个条件。《基督徒的自由》是以〈哥林多前书〉9：19作为基础，认为基督徒的自由有无人管辖的一面，也有甘心成为众人仆人的一面——一人之下，万人之上；为了基督，万人之下。意思乃是：基督徒在世上生活唯独在基督的主权之下；但是为了基督的缘故，可以屈居万人之下，服侍众人。

由于各种政治原因，沃木斯国会延至1521年4月召开。路德在该会议中战战兢兢，但却坚持自己的立场，因为“我的良心是被上帝的话管束，我的立场就是圣经的立场。”除非有人根据圣经证明路德的错误，不然他决不会改变立场。会议结束后，路德在回途中，威登堡大学的“老板”王侯腓利为了要保护路德，设计绑票事件将他藏匿在一个小地方——瓦特堡。在那里完成了德文新约圣经的翻译，成为了具有影响力的译本。皇帝在国会会议后正式通缉路德，故此路德一生成

为国会通缉犯，路德与教皇已经正式决裂。

路德离开之后，威登堡的宗教改革发展得如火如荼，其中有激进派者，主张彻底清除教堂内的图像。一年后，路德赶紧回到威登堡，发表了八篇讲道，主张凡是圣经不反对的，就不需要反对，以此压制过激的宗教改革，再次取得宗教改革主导权，继续从事稳健的宗教改革。

综观路德的一生，不难发现约1525年后就没有什么重要著作。主要是他专注在宗教的改革，并多向宗教改革同道争论（例如圣餐的争议）。那些争论对基督教核心信仰作用不大，笔者就不在此多费口舌。有兴趣者可阅读以下中文书籍：

1. 麦格夫，《宗教改革运动思潮》（香港：基道，1991）
2. 杨庆球，《马丁路德神学研究》（香港：基道，2002）
3. 林鸿兴，《觉醒中的自由》（台北：校园，2004）
4. 阿尔托依兹，《马丁路德的神学》（南京：译林出版社，1998）



路德生平大事表

1483年	11月10日诞生于埃史勒本(Eisleben)；
1501年	路德进入德国著名的耳弗特大学 (Erfurt University)。
1505年	取得哲学硕士学位，进入博士班攻读法律。7月经历暴风雨后决定进入修道院；随后加入耳弗特的奥古斯丁修道院。
1507年	正式成为神职人员。
1508年	被派往一所新大学：威登堡大学 (1502年成立) 教授亚里士多德的伦理学。
1510年	奉派前往罗马，在罗马所见所闻深感失望。
1510年	回到威登堡，开始教授圣经。内心灵性挣扎持续，修读神学博士学位。
1512年	考取神学博士学位。
1513-1518年	教授圣经书卷：
1512-1515	诗篇
1515-1516	罗马书
1516-1517	加拉太书
1517-1518	希伯来书
1517年	10月31日发表‘九十五条’反对售卖赎罪券。随后引发‘赎罪券论战’。
1518年	在论战中开始呈现‘唯独因信称义’的观点。
1519年	与支持罗马教廷的约翰厄特(John Eck)于莱比锡辩论；正式与教廷分道扬镳。
1519-20年	再度传授加拉太书；鼓吹教会改革；发表专文，包括改教三大文件：‘致德国基督徒贵族’；‘教会被掳巴比伦’；‘基督徒的自由’。
1520年	教廷限路德年底悔改，否则将他驱逐出教会。同年12月，路德当众焚烧教皇谕令。
1521年	罗马帝国皇帝查理五世于伐木斯召开国务会议；路德出席会议，并坚持不收回自己的言论，因而被定为非法分子。路德因此失去教会与公民身份，也与罗马教廷决裂。
	离开伐木斯后，在路上被王侯派来的人掳到瓦特堡藏身，期间将新约圣经翻译成德文。
1522年	隐居近1年后，回到威登堡继续领导改教工作。
1525年	与凯蒂博拉结婚，一共生了6个儿女。
1530年	改革派向奥斯堡国务会呈交奥斯堡信条 (Augsburg Confession)，阐明信仰真义。信义宗教会正式确立。
1546年	2月18日，在其出生地埃斯勒本逝世，享年63岁。▲



宗教改革集大成者 加爾文

在

宗教改革运动初期，有诸如马丁路德（Martin Luther）、慈运理（Huldreich Zwingli）等少数极具领袖魅力、才智过人者主导。然而，其后的接棒者资质较平庸，欠缺路德的洞见及魅力。另一方面，路德和慈运理并未发展出一套系统的教导，致使改教事工欠缺足资依恃的根基。后续的改教运动最迫切需要的，乃是一位能够有效地传达改教原则的组织者。如果改教运动要持续下去，势必要在神学思想与教会体制上，有具备创建能力的新星升起，而這颗新星便是加尔文（John Calvin）。

加尔文在组织、教导、传达各方面的能

力非常卓越，以致有人将他和有能力将理念转化成革命的俄国革命领袖列宁（Lenin）相提并论。在有生之年，加尔文就已使得同一时期的其他改教者黯然失色，并为基督教遗留了丰富的遗产。他为改教运动注入了新的冲劲和活力，使改教运动突破在欧洲及北美的民族、文化藩篱，对现代世界的宗教风貌贡献良多，甚至对欧洲数国的近代民主政治的发展，产生重大的影响。

改教前的装备与磨练

对许多人来说，“加尔文”与“日内瓦”是同义字。虽然日内瓦现今是瑞士的



一部分，但它在16世纪却是一个新而独立的蕞尔城邦。事实上，加尔文本身是法国人。1509年7月10日，他诞生于巴黎东北边70哩处的诺阳（Noyon）。他的父亲在当地教区的财政单位任职，因此家人衣食无缺。1520年代初期（或1523年），加尔文被送往深受经院主义影响的巴黎大学念书。在科埃提（Mathurin Cordier）老师的调教下，奠定了拉丁文文法的坚实基础，这是当时欧洲学生进入学术界的敲门砖。随后，他进入蒙泰居学院就读，完成严格的人文教育后，他又于1528年前往人文主义气息较浓的奥尔良（Orleans）攻读法律。虽然加尔文的父亲原本一意栽培儿子念神学，俾便将来担任神甫，但后来却改变初衷。加尔文稍后回忆说，他父亲似乎认为攻读法律才能使人致富。当时，由于诺阳天主教会发生财务纠纷，他的父亲可能因此失去了教区主教的照顾，生活捉襟见肘，另一方面，他父亲与教会的纠葛，不仅导致加尔文转移学习方向，更让他有理由开始与天主教会疏远。

一般咸认，加尔文苦心钻研民法，使他易于掌握方法及理念，为日后的改革者角色厚植实力。这个特徵是值得留意的，因为拿他与路德比较即可发现，加尔文的思绪较为慎密，文风较为严谨，思考较为全面，或许正因如此，加尔文的律师风格导致他无法表现得像路德一样，豪迈潇洒，不拘小节，嬉笑怒骂，毫不遮掩。很自然地，路德的个性与言论更容易吸引人。

在奥尔良的学习历程中，加尔文又学

会了希腊文。1529年，他因仰慕意大利知名律师阿尔西阿提（Andrea Alciati）的才华，迁居部日（Bourges）。许多研究加尔文的学者认为，加尔文在其著作中说理清晰的特质应归功于阿尔西阿提的影响。

认同路德的改教理念

得到法律学位后，加尔文返回诺阳。他的父亲病入膏肓，不久即逝世，而且稍早前已被教会开除会籍。在没有家计负担的情况下（母亲在他孩提时即已去世），他回到巴黎继续深造，对改教理念渐感认同，并对在当地举行的改教公听会深感振奋。然而，校方及市政府却抗拒路德的改教理念。1533年11月2日，加尔文被迫离开巴黎，事缘巴黎大学的校长柯布（Nicolas Cop）稍早曾对全校发表一篇支持路德“因信称义”之说的就职演讲，巴黎议会立刻查办柯布。由于柯布的讲稿上有加尔文的笔迹，使加尔文涉有参与撰稿的重嫌。为了安全起见，加尔文仓促逃离巴黎，开始过着流亡的生活。

教会史学家对加尔文的信仰转变过程感到极大的兴趣，皆因加尔文对此讳莫如深。事实上，以加尔文一贯的风格和个性观之，他不常在其文章中透露自己的详细遭遇和细腻情感，有关他信仰转变的过程，只在其《诗篇注释》的序文中隐约提及：

“……首先，因为我极其顽固，很难忠于天主教会的迷信行为，以致我能轻易地摆脱那极深的泥沼。上帝接着以一次突然的转变来征服我，使我的心思意念能够受教，并



且比过去任何时刻都更强烈。当我稍微品尝到真敬虔的知识，立刻燃起我强烈的渴望，想要在其中长进。虽然我没有完全停止其他方面的学习，却不再像以前那样热切了。”

（《诗篇注释》，序文）

热心支持改革运动

1534年始，加尔文即十分热心支持宗教改革运动，并且所到之处往往成为改革运动的讲堂。虽然他认为自己只是宗教改革的初学者，并且个性低调谦抑，喜爱隐居独处与学术研究，却被迫抛头露面，成为众人学习纯洁基督教信仰与神学的导师。次年，他定居于瑞士巴塞尔，再也不用担心法国方面的威胁。为了妥善利用难得的空闲时间，他于1536年5月出版了《基督教要义》(Institutes of the Christian Religion)。他著作此书的原初目的，乃欲为在法国被处死的宗教改革支持者辩护，向法国皇帝陈明改革派的信仰内涵合乎圣经，甚至比天主教会的教导更纯正，这书的效果超乎他的预料，甚至对改教运动造成了决定性的影响。此书系

统而清晰地解说了基督教信仰的重点，第一版只含6章内容，至1559年发行最后一版时，内容已增补成80章（加尔文于1560年将此书译为他的母语法文）。本书被公认为改教时期最伟大的作品之一。

1536年初期，在诺阳的私事处理完毕后，加尔文决定定居于法国东北部的斯特拉斯堡（Strasbourg），专心研究学问。可是，由于法王法兰西斯一世与神圣罗马帝国皇帝查理五世开战，由诺阳通往斯特拉斯堡的交通中断，迫使加尔文必须绕道而行，取道刚刚脱离萨瓦（Savoy）而独立的日内瓦。当时，日内瓦的局势一片混乱，关闭天主教会，甫撤换主教，并在法惹勒（Guillaume Farel）及维勒特（Pierre Viret）的领导下，展开极具争议性的改教运动。他们极需一名优秀的老师，以协助改教运动的推展，当他们一听说加尔文行经日内瓦，马上央求他留下来。原初加尔文还坚持自己的行程和退隐计划，但经过法惹勒的勉强挽留，甚至责备加尔文弃当前急迫需要于不顾，只顾自己的学术研究，必不蒙上帝赐福。一生努力追求认识上帝、并敬畏上帝的加尔文只好勉强其难接受邀请。

加尔文为日内瓦教会奠定坚固的教义、规范基础的企图心，遭到了强烈的反弹。日内瓦人刚刚才撤换主教，此刻最讨厌别人又施加新的宗教义务。加尔文改革日内瓦教会之教义、规范的美意，遭到组织精良的反对势力顽强反抗。在一连串争吵之后，1538年的复活节，事态发展到加尔文被驱逐出境，转往斯特拉斯堡避难的地步。

比预定时间晚了两年才抵达斯特拉斯堡，加尔文加倍努力，以弥补失去的光阴。

他一口气写成了一系列重要的神学作品，包括修订、增补了《基督教要义》（1539），1541年译成法文；完成了捍卫改教运动的力作《答覆萨多雷托》（Reply to Sadoleto）（意大利红主教萨多雷托曾写信给日内瓦人，敦促其重返天主教会），并在《罗马书注释》（Commentary on the Epistle to the Romans）中，展现其诠释圣经的技巧。身为斯特拉斯堡法语会众的牧师，加尔文经历了改革派牧师所面临的实务难题。透过与当地改教家布塞珥（Martin Bucer）的交情，并接受他的指导，加尔文更深入思考政府与教会之间的关系。

整治日内瓦政教秩序

1541年9月，加尔文在极其不愿的心情下，结束他所喜爱的斯特拉斯堡牧会生涯，应邀返回日内瓦。在他离开日内瓦的期间，当地的宗教、政治局势持续恶化。日内瓦市政府要求他回来，以整治该市的政教秩序。彼时，加尔文蜕变得更加睿智、更有经验，比3年前更有能力承担这项艰巨的任务。虽然往后的十多年，加尔文仍和市政府频起争执（包括教会反对犯错信徒采取纪律行动的权力，以及落实改革教会的理想），他渐渐稳居上风。在他最后10年的生命中，才受托较多的职权，处理日内瓦的宗教事务。

虽然加尔文讲道和管理教会的工作极其忙碌，包括在一段相当长的时期里几乎每天讲道、每周出席大大小小的会议，如此繁重的工作量确实超乎常人所能承担，但他却还能藉着速记员和秘书的帮助，著述不断。为大部份新旧约书卷写了注释书，其一生共完



成96部著作，对宗教改革运动的思想传播作出巨大的贡献，有许多人因其著作而从各地前来投奔日内瓦，甚至曾经造成庞大的宗教难民潮，日内瓦虽因此承受沉重的社会生活压力（一万一千位居民要接纳七千个难民），但也因此吸收了大量人才和资金，促进此城邦的繁荣。另一方面，这段包容异己、吸纳人才、向全欧洲开放的历史，也塑造了日内瓦的城市气质，使它至今仍吸引国际重要组织（例如欧盟、红十字会、联合国等等）在此设立区域办事处或总部。

由于加尔文对信徒的信仰栽培与纪律要求非常严谨，并努力将信仰实践于社会生活与政治制度，加尔文總予人暴君或独裁者的印象，让人以为他在日内瓦可以为所欲为，并且操纵日内瓦政府，把否认三一论的异端色维图斯（Michael Servetus）处以死刑。实际上此人先前已在天主教会控制的地区被判死刑，之后逃来日内瓦还敢在此公开嘲笑正统信仰。色维图斯之死似乎成为加尔文一生中最大的污点，因为这事违背现代社会所重视的宗教宽容精神。但是，如果我们晓得



此人在当时全欧洲（包括天主教或新教控制的地区）皆难逃法律制裁，并且深入了解加尔文实际拥有对日内瓦政府与政治事务的干预能力（判刑与执行死刑是政治事务），或许后世对他的评语才能切合当时的历史情境。

以文字扩展影响力

加尔文的改革工作与关怀并不局限于日内瓦，他透过极其频密的对外通信，弥补他孱弱的身体所不能负荷的长途旅行，把他的改革理念与神学思想带到欧陆各地与英国。1550年，日内瓦既已取代苏黎世先前的地位，成为基督教会中心，加尔文则是欧陆非路德派之基督教会的领袖。当后世整理他寄出的信件，而且多是他亲笔书写，竟然可累积成11册之巨，其中通信对象这么众多，国家背景这么复杂，包括法国、德国、瑞士、荷兰、意大利、波兰、英格兰、苏格兰等，这些都足以证明，1564年加尔文逝世时，何以日内瓦能成为国际性改教运动的中心。

与加尔文同时代，并深受其影响的苏格兰改教家诺克斯（John Knox）曾说过这样一句话：“这里屹立着自使徒时代以来最完美的基督之学校。”诺克斯指的是当时有加尔文创建的日内瓦学院，即今日的日内瓦大学。他那句话或有溢美之意，但却说明在这位令苏格兰女王惧怕的改教家眼中，加尔文和日内瓦俨然成为当时宗教改革运动的崇高指标。事实上，正是诺克斯把加尔文的思想带到苏格兰，并让其祖国成为长老宗教会（Presbyterian Church）的发源地，而在欧陆依据加尔文神学建立的教会，习惯上仍称

为改革宗教会（Reformed Church）。

人们一提起16世纪欧洲改教运动，绝对不会忽略加尔文，即使时至今日，以他为名的加尔文主义（Calvinism）仍是人类历史是最雄壮、最重要的学术运动之一。远的不说，单单审视20世纪的神学运动，被公认为路德与加尔文之后最重要的神学泰斗巴特（Karl Barth），以及仍然健在的神学巨匠莫特曼（Jürgen Moltmann），皆自认为加尔文思想的受惠者，是改革宗神学的思想家，由此观之，今年诞辰500周年的加尔文（1509-2009），其影响力仍方兴未艾。

世界改革宗教会联盟（World Alliance of Reformed Church）纪念这位宗教改革集大成者诞辰500周年所发表的声明指出：

“我们不要创造崇拜加尔文的教派，甚至高举他为完美的圣人，这样做根本违反改革宗基督徒所播下的道种——就是反对推广任何个人崇拜。加尔文本人强调：唯独荣耀上帝！（Soli Deo Gloria）”





加爾文500周年反思 改革宗傳統與 今日華人教會

王志勇牧师在《改革宗与改革宗神学简介》一文中，提到“改革宗传统内共有六大宗派，分别为改革宗、路德宗、圣公宗、卫理宗、浸礼宗和公理宗。这六大宗派都在不同程度上受加尔文神学的影响。改革宗是完全走加尔文路线的，而路德宗在《海德堡要理问答》中，就是加尔文神学和路德神学的结晶，圣公宗至今继承的《三十九条》亦是直接受加尔文影响，卫理宗的怀特腓是不折不扣的加尔文主义，还有司布真传统的“特别”浸礼宗和相对灵活持守信条的公理宗，都在世界各地基督教会中，以加尔文的神学思想，带领着教会的方向。

回归圣经的信仰

原则上，改革宗神学应该是基督新教当中每一个宗派共有的遗产，引导各宗派回归以神启示为本的圣经信仰，并与世界各地、各民族、各语言的归正运动汇合，成为基督

教大公的主流传统。赖准夺牧师在他的《改正归神》一书里，也异曲同工地呼吁：“显然，不是处处都要开植以‘归正’为名的教会，但是教会都要归正，特别重新强调改革宗的教义和释经。”

加尔文神学思想一般被缩写为“加尔文主义5大要点”（TULIP）：即Total Depravity-（人）完全的堕落，Unconditional Election-（上帝）无条件的拣选，Limited（Particular）Atonement-（上帝）特定的救赎，Irresistible Grace-（上帝）不能抗拒的恩典，Perseverance of Saints-（信徒的）坚忍和（上帝的）保守。许多人一提起加尔文，就想到预定论；然而，我们对加尔文的认识，不应能单以一项“预定论”来概括。更全面来讲，加尔文主义仍具备五大特点：即忠于圣经的启示（The Word of God），高举上帝的主权（The Sovereignty of God），强调上帝的圣约（The Covenant of God），宣扬基督的普世



王权（The Universal Lordship of Christ），肯定基督徒的文化使命（The Culture Mandate of Christians）。跟着，是宗教改革5大“唯独”的基础信念：唯独圣经（Sola Scriptura），唯独恩典（Sola Gracia），唯独信心（Sola Fide），唯独基督（Solas Christus），唯独荣耀神（Soli Deo Gloria）。因此，要了解改革宗信仰在往后历史中的发展轨迹，也当从这些方面着眼。

加尔文继承教父的大公信仰，排列出有条理、有系统、有说服力的《基督教要义》，在1536-1559这20多年里，他的神学不断引导他的释经方向，同时他的释经亦不断供应他的神学素材。因此，不单有充分的圣经根据，且具备前后的一致性（Consistency）。可惜，今天在改教500年后的教会，普遍流行一种圣经主义（Biblicist）的观念，将圣经和传统不必要地对立起来，强调圣经是神的话、传统是人的话，因此并不鼓励信徒学习教义信条，或读毕后断定这些都是无关紧要甚至相对的；唯有追求直接从圣经领受者才被认为属灵，从而否定大公信仰透过传统间接传递的必要性。结果，一方面对堕落理性的自信乐观，导致系统性地误解经文，另一方面则因偏差的属灵观造成反智性、反教条、反传统的分裂情况，长期在信仰上成熟不起来。王志勇牧师，在他《改革宗与中国

神学建设》的讲章里，感叹地指出：“目前中国大陆教会的情况，就是经常反神学、反宗派、反知识、反律法、反传统、反权威、反教会、反社会、反世界、反文化，逢物必反。”

不断归正的传统

事实上，这世界并没有所谓“无传统”的观念，包括那些绝对反传统的人士，结果亦不自觉地开始了新的传统。各人在面对圣经时，都有自己的预设与背景；更何况是在经过启蒙运动与后现代世界观影响下，特别解构主义（Deconstructionism）提倡去中心化，认为文本死了、作者死了、读者死了，一切都是解释，没有固定的意义，都是个人的语言和社会结构在理解圣经；结果，华人教会自然会以华人文化的所谓亮光“套进”圣经，而不是将其原意“解出”（Exegete）。因此，没有人是绝对中立和客观的，正因为这样我们需要依赖那可靠和负责任，在圣灵的保守和圣徒的持守下，经过时间检验的传统和正统，帮助我们正解圣经。

圣经当然不是从天上掉下来让个人直接领受而自成一家的，连新旧约圣经都是使徒和先知一脉相承的领受。况且，《圣经》的形成、流传和保守，都是真理圣灵的默示（Inspiration）、光照（Illumination）和内在的见证（Internal Testimony）所促成。改

革宗神学之所以正统，原因不是加尔文一个人的领受，而是那建立在使徒和先知之根基上的大公信仰，由教父和大公会议在圣灵的保守之下奠定的，经过中世纪、宗教改革、后宗教改革不断的更正至今。因此，自宗教改革以来，便有这样的一句口号，“归正（reformata）的教会，不断地归正（reformanda）”。基督教的信仰一直是承先启后、渊源长流之活信仰的传统（Living Faith Tradition）。因此，“唯独圣经”的精神不是静止的，而是动力的，以永恒上帝的道，要求在历史进程中所有过去、现今和未来的教会不断地回归《圣经》之信仰。

George M. Marsden在他《改革宗与美国人》一文中总结美国改革宗的三大流派，一是注重教义纯正的“教理派”，二是注重生命敬虔的“敬虔派”，三是注重文化更新的“文化派”。笔者深信，21世纪华人教会真正走归正路线的立约群体应该团结起来，创意地继承、发扬改革宗全面的属灵遗产，即注重教义的纯正，也当注重敬虔的操练，跟着落实在各地教会与社会文化的处境中。无可否认，归正运动的教派和领袖之间，仍有彼此在细节上不同的张力；就整体上，他们的讲道内容是优秀和严谨的，文字出版也令人敬佩，福音文化和护教方面都有深远的影响，是我们后来者的属灵榜样。笔者感到，福音派教会在“把信仰扎根于圣经和传统”的成熟目标上，不能轻视归正福音运动的资源、精神和方法，应该借助他们成为大气候。一些宗派可能会把界限划得过于清楚，或是采取保护主义的封闭心态，其实是失策。

但愿在这个末后的时代，各宗派的教会能有更广阔的胸襟和辽远的视野，追求在真道上同归于一。我们看见神已经在各地的工作，就当主动积极地致力于在华人教会里推动、奠基和发展这运动。求神打开我们属灵的眼睛，在纯正的信仰上下功夫，做最好的准备以迎头赶上，投资更多宝贵的人力和时间教导圣徒回归《圣经》！引用已故章力生博士的话：“基督圣徒，应当效法使徒保罗在希腊罗马之所作所为，起而为真道竭力争辩，争取文化的领导权、发展上帝的国度。”但愿归正福音运动在亚洲和第三世界的扩展，好像当年16世纪欧洲的宗教改革运动、17世纪英国的清教徒运动，以及18世纪北美的属灵大醒觉运动一般，兴起一大批能教导、能辅导的青年，有扎实的信仰和福音的热忱，本于圣经、立足传统、发自本心，成为建立基督教文明的主力军。笔者深信这是神给这时代的一个祝福，也是海内外华人教会复兴的曙光。是祷！

CREDO500加尔文部落格会议

网址：<http://credo500.blogspot.com>

发起者：郑天鸣牧师

指导：陈佐人，王志勇，李健安教授。

宗旨与目标：

为21世纪迅速成长的华人教会，提供一个交流的平台，继承发扬加尔文神学及改教传统的丰富遗产。

邀请全球各地不同宗派背景的学人，牧者，研究生和神学生参与此次的会议，在后学术的课题上彼此交流与指导。会议的程序是每两天上载一篇文章及相应之回应，跟著公开讨论，期待创意的互动及建设性的回应，以帮助作者作出必要的修正及改良。



我们跟着祢啦！

98

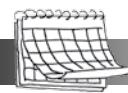
年中，那是我们婚后第三年的
一个晚上，当时我们的车子正
停在十字路口的交通灯前。红灯亮着，汽车
的引擎徐徐转动着，前面的汽车像潮水般涌流
而过，往各方而去。我心里忽然有感动，对坐
在身旁的爱说：“我想时间到了，我应该回应
上帝的呼召，念神学去了。”爱几乎是不等
着我说完就抢着说：“噢！我也这么想！”
我看得出，爱的眼中有感恩的泪水在荡漾。

我和爱都在中学时代蒙神呼召。我们清
楚，既然神呼召，神必引领，祂也必装备；
我们也清楚，我们必须等待，并且在等待
中，常常预备自己让神用。中学毕业后，我们
各自在不同的地域上大学，也积极参与基
督徒大学生团契的服事。这一段时间让我们
更肯定神的呼召。大学毕业后，我们工作了
8年，也积极参与教会的服事，并且继续等
待神的绿灯，回应神的呼召。

多年后的那一个晚上，绿灯终于亮了。
我把驾驶盘向右转，踏了油门，把车子开进了
另一条路。那一个晚上以后，我们也开始

转换人生跑道。99年初，我们也开始欢喜放下
我们的事业，先是我的，那是一家美资企业
经理人的事业。

01年

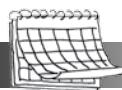


3年的神学教育让我触摸到上帝的心，
那是迫切看到万民因为认识上帝而快乐欢呼
的心。01年年中，应神学院对毕业生工场
实习的要求，我选择到东亚的西南区，参与
在少数民族中的植堂工作。那几个月，除了
在城镇，我也不时探访藏在内地的村寨。每
一次到村寨去，就得随着公车，摇摇晃晃攀
爬那一条公路。这一个旅程，峰回路转，一
边是峭壁，另一边则是深渊。一路上我不时
见到冒着炊烟的小村寨，稀稀落落地守在山
腰间，藏在山谷里。听同工说，类似的小村
寨，在那山区就一共有8百多个。每一个村
子都未曾有福音传开。

在当地服事的宣教士绝大部分都是西方
人，华人宣教士很少，从马来西亚过去的更
少。“华人宣教士在那儿？”这一个问题时

常萦绕在我的心里。我想回应，很想在神学毕业后继续参与那儿的工作，但是神却要我们以不同的方式来回应工场的需要。

02年



02年初，我们再次“变卖”事业，这一次是爱的；那是在一家日资企业高级会计师的事业。既然上帝对我们的呼召是宣教士的呼召，那还有什么比回应这呼召更美呢？

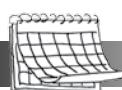
那一年我们带着刚满一岁的“小鱼”一起加入海外基督使团，代表使团在华人教会当中推动宣教，与教会建立夥伴关系，招募宣教士。7年来，我们更深的体会到神那丰盛的恩典，也更加明白什么叫在软弱中凭恩典服事。

08年



08年3月，我们结束了在马来西亚使团的动员工作，加入使团东亚创启工场的团队，开始参与东亚教会的服事。对于东亚，我们念念不忘，因为深知神不会忘记。一年来，多次在东亚不同区域服事，我们看到神奇妙的工作。不论在农村还是城市，在农民中，在民工中，或在知识份子当中，都有教会建立起来。

09年



09年1月，差会要求我们搬到香港去，驻扎在区域协调中心，更全面地参与东亚创启地区的事工。我们问小鱼，“如果神要我们离开马来西亚到另一个地方去，在那里，你必须用你不懂的广东话上课，而且你也必须重读二年级，你怎么想？”小鱼静默片刻，然后露出浅浅的微笑说，“我跟着你们啦！”这也不正是我们常常对神说的吗？

“我们跟着祢啦！”这一路走来，我们跟着神，小鱼跟着我们，虽有困难，却从不缺欠；虽然有时候看不到前路，但是内心却常有声音说，“这是正路！”。

在准备搬迁的过程中，我们常常需要舍弃一些东西，也常常需要把一些东西从它原本的位置抽离，放进箱子里去，送给别人。我们发现，神也在这一个过程中教导我们需要学习常常舍弃，抽离舒适和熟悉的环境，拿出信心，随祂上路。我们也发现当我们把归属物放入箱子，用粘纸封口，送给别人时，神却打开了一箱又一箱的恩典，让我们这一路走去，常常有满足的喜乐。

09年8月4日晚上。台风天鹅正向香港挺进。晚上9点多，气象台正式宣布挂起8号风球。小鱼在我们楼高22层的组屋里，靠着紧闭的玻璃窗，等待着他生命中第一次的8号风球。台风的声音在远处呼呼响起，小鱼的眼皮却在那暗夜里渐渐下垂，等台风嚎嚎经过时，小鱼已经呼呼入睡。隔天醒来，我们对他说，“昨天台风的翅膀擦过了我们家的玻璃窗”。望出窗外，天虽然还是乌黑，却是一片宁静；台风，已经离香港而去。这一些年来，我们的生活不就常常如此吗？在台风来袭时，我们却在天父的怀里安然入睡了，等我们拭擦眼睛醒来，台风的翅膀已经与我们擦肩而过。

这一些年来，我们一家人欢喜回应神的呼召，未来还是如此。▲



尼布尔：爱与公义



爱

在人与人之间私下的关系中，较容易体现。但是，要把爱，尤其是牺牲的爱纳入整个团体生活、社会或国家的政策，诸如成文法律中，则似乎有点困难。最大的原因是：法律是规范性的，在规范某种行为时，无可避免地，法律必须对人、对某些情况作出相应的区别。但是，牺牲的爱与区别似乎大相径庭——牺牲的爱应该不分彼此，不分类别；但法律在立定责任，赋予某些人权利或权力时，无可避免地，必须把人分门别类，规定某些人享有何等的权力，或负何等责任。近代美国神学家莱茵霍.尼布尔（Reinhold Niebuhr, 1892-1971）对爱与公义的关系，见解精辟。愿在此介绍。

牺牲的爱—可能？不可能？

尼布尔在早期的著作《基督教伦理学》提出基督教牺牲的爱，是一种“不可能的可能”（Impossible possibility）。牺牲之

爱是基督教伦理的最高规范，但牺牲之爱是一种超历史的标准，所以在人类历史中永远只能是“不可能的可能”。他要表达的是，爱在一切人类事务上（human affairs）永远有其适切性（Relevance），但同时指出实践爱的困难。尼布尔提出一个看法：在作任何判决，或审查我们作某样事的动机时，爱是适切与必须的。爱对于防止“自义的腐化”（The corruption of self-righteousness），尤其重要。

但如果作为一种社会伦理，单有爱是不够的。尼布尔认为爱是人与人之间交往，最高的伦理标准；但是由于人同时是有限与有罪的（Both finite and sinful），爱往往无法完全无私。因为人活在历史中，而在人类的历史，除了耶稣基督的爱，再没有完全的爱。换言之，在现实的生活中，无私的爱有如镜花水月。因此，基督徒的伦理，不应该只限于爱。尼布尔因此拒绝基督徒太过简化、感性的

爱观，以及自由派的基督教思想（Liberal Protestantism）认为人可以达到完全，那种不切实的思想。

尼布尔要求基督徒正视历史中人类的罪性。他一再说：“只要人是人，我不能想像一个以单纯的爱（Pure love）操作的社会。”他说礼尚往来的爱在许多私人关系中是可能的，但是因为人的罪性，单纯的爱不能成为社会伦理（Social ethics）的根基。为了避免某个人对另一个人的剥削，我们必须建立公义的架构或系统（Schemes of justice），以防止权力无限地集中在某些人身上。

爱是成就/否定公义？

尼布尔把公义理解为：“在罪的处境下，近似手足之情”（Approximation of brotherhood under conditions of sin）。但同时，公义也是一种违背手足之情的矛盾（Contradiction）。简单地说，尼布尔认为爱与公义是处在一个辩证（Dialectical）的地位上，爱一方面成就公义，同时，爱也否定（Negate）公义。

他把这种辩证的关系归咎于人的罪性，他解释说公义只是努力朝向友爱的目标，因为公义预设了一个社群内，不同的人会先顾及自己的利益，甚至夺取他人之利益。因此，每个公义的系统都必须对社群中各人的权益，作出谨慎的界定与区分。这种界定与区分，基本上就是公义精神的标志。它立下限制，以致某方不可侵蚀或僭越另一方的权利。但是因为人都是有罪的，这种区分界定无法达到完全无私。

但是，尼布尔也不因此认为爱在公义制度里完全没有作用；相反地，他仍然坚持，牺牲的爱与社群和公义制度的最直接关系，就是扮演净化的作用，因为若缺乏了无私的

爱，社会中群体之间的爱，将腐化成一种只是计算个人得失的情感，一项毫无人情味的算计（Reckoning），而最终可能因为没有得到对方的回馈而产生恨意。

爱心摆中间，公义放两边？

要在教会，尤其是高举爱心、讲人情的华人教会实践公义，不是一件容易的事。往往在必须执行公义的时刻，最终教会领袖可能因为会友的鼓噪，或要顾虑颜面，结果“爱心摆中间，公义放两边”了。

如果因为所谓的“爱心”，而教会没有公义、纪律，那不是神喜悦的。当然我们可以尽量兼顾法理人情，但不可忘记，在处理公共事务时，“决定性原则”必须是公义，而不是将事情扫在地毯下的“伪爱心”。爱必须有公义的前提或基础，而公义必须是爱的工具。换言之，公共领域与私人领域是有绝然的区分，不可公私不分。正如林鸿信博士所言：

“尼布尔的基督教伦理考以务实而兼顾理想的立场，带动了公领域与私领域的区分，这是建立现代公民社会所必备的。简而言之，就公而言，应当优先论及法理，追求公义；就私而言，有正义的前提下才可言及情理，期盼爱与宽容。传统的中国文化，往往有公私不分的倾向，最常见的弊病，就是在公领域论及人情世故，而非法律规范；空谈道德理想，而非务实政治。尼布尔的观点对这些传统弊病有所提醒，就私领域而言，仁义道德仍是道德理想；但就公领域而言，法律规范所追求的正义，才是主要的行为根据，况且这并不会不再把仁义道德视为终极理想，而是务实的踩在通往终极理想的道路上。”

生病是一个经历神的过程

生 病是一个经历神的过程，你认同吗？

黑斑蚊在马来西亚随处可见，它好像挺有“策略”的——习惯傍晚时间出没，低处飞行以避开人们的视线，更重要的是飞行无声，不易察觉，叫人防不胜防。

大学第四年得了骨痛热症，日子瞬间变了，缓慢取代了忙碌的大学生活，无法上课，不能看病人，连日常生活的洗衣、夜宵都不能，校园活动被迫搁置一旁。整整一个星期住在医院，体验一个病人的生活。住院原本是为了治疗，可是偏偏骨痛热症是无法治愈的病症。治疗方法是适量的水，并等待自然的痊愈。诡异的是，它又会导致死亡，所以又不能掉以轻心，需要住院打点滴，每天抽血检验，等待血小板指数上升。日子在等待中度过，度日如年，像是一个老年生活的缩影。

内人最近在他乡遇见一个来自斯里兰卡的老人，妻子离他而去，孩子有各自的生活，朋友不多，日子总在孤独的等待中度过。即使只是偶遇的陌生人，内人竟成了他倾诉孤单的对象。内人觉得他很可怜，我说，他确是可怜，而且是在自怜中度日。但纵然我们外在的环境不能改变，一个人的心境却是可

以改变的。生命可以很漫长，等待似乎也没有什么意义可言，却可以是一个经历神的机会。

我们不是依然有权利选择要如何度过每一天吗？对信主的人来说，信仰带来盼望与信心，圣经说：“所以，我们不丧胆。外体虽然毁坏，内心却一天新似一天。”（林前4：16）

有些病会自然痊愈，有些则无法医治。即使得了不治之症，人也不会轻言放弃，必会试尽所有途径，即使求神拜佛，土方配药丸，内修气功外喝符水，也无不

已到尽头了。但是标点符号只是一个句子的小结或总结，却无法取代句子的内容。思考人生的结果也是如此，它无法取代生命的过 程。有句话说得好，生命不计长短，乃在于内容。其实，每个人生命的尽头都一样，但内容是可以有别的。

生病有起点，也有终点，但更为重要的是从起点到终点，很多精彩但被遗忘或忽略的人生片断，往往就发生在当中；而震撼人心的信仰承载力通常也在此刻发挥到最高



尽其所能以求奇迹般的痊愈。

人是倾向于解决问题的，这是求生本能啊！放弃，是经过许多尝试后失败的结果。

问题发生时，人的第一个反应是思考问题，然后解决，只有少数会思考结果。然而在面对人生的大课题如生病，思考结果是必须的——病若医好了，日子是否还是和之前一般？生命的定义还一样吗？价值观会有更改吗？病治不好又如何？日子又该如何走到人生的尽头呢？

如果以逗号表示病医好了，人生可以继续往前走；那句号则意味着病治不好，人生

点。经历神无需等到病好的那一刻，在病痛中依然可以每时每刻经历祂的同在与平安。

真正的神迹不是病被医好了，而是在病痛中体验并活出信仰的内涵，发出激荡人心的生命光芒。生病依然可以被神使用为贵重的器皿，成为众人的祝福。当然这完全在于个人的选择。

〈罗马书〉5：3-5 “就是在患难中，也是欢欢喜喜的。因为知道患难生忍耐。忍耐生老练。老练生盼望。盼望不至于羞耻，因为所赐给我们的圣灵将神的爱浇灌在我们心里。”



從蓬勃到沒落

上 课时，讲员与学员分享了他信
主的见证。

他开始信主与受洗的教会，只是个人数很少的独立教会；但牧师很有神的“恩膏”，很有魄力！他带领十几个信徒到处寻觅场地、租借地方作每周的敬拜。每个礼拜天，他们都要“打游击”，改换崇拜地点，得搬运音响器材、布置聚会所；结束之后，再拆除、打包、运送。这样周而复始，蛮累的。

但大家都很积极参与，都很喜乐！

教会逐渐拓展，从几十个人，发展到几百个人，且神迹般迅速膨胀到数千人！跟着，他们财政上有了盈馀，又因信徒的奉献，终于有能力建造自己的教堂了。但是，试探随着就着来了。牧师与教会领袖们开始有了摩擦，权利的分配、教会资源的分配、某些事工的意见相左……因着骄傲，血气之争不断！

紧随着矛盾的加剧，有个领袖，带走了

一批人，自立门户。

有些侍奉的兄弟姐妹，也意兴阑珊。

从丰盛蓬勃，渐渐走向衰败与没落。

撒旦曾经试探耶稣，对祂说：“你若俯伏拜我，我就把这一切赐给你。”（太4章）是的，撒旦会用同样的权势名利来引诱、试探今天的牧者，告诉他：“何必那么辛苦、舍己地上十字架呢？跟随我，更容易得到世界！”

传福音，拓展神的国度，把救恩带给世人，很不容易。

〈使徒行传〉里的使徒们——鞭打、牢狱、攻击、诬蔑、逃亡、死难……连串而至，如影随形。如果你认为建立教会、牧养羊群、拓展神国、传播救恩，是如此轻松自在、稀松平常、轻而易举的事，那你正好堕入这样的试探：“在得到很高的属灵成就之后，犯罪的可能性便紧随在后！”

不曾淹没的歷史

讀《鐵刺網內花盛開》一書有感



尽管有些事迹已经过去了，可是它们存留在白纸黑字档案中的文字，可超越时空，无远弗届，继续在浩浩莽莽的烟尘和人海中流传，不会消失于历史的洪流里。

最近认识了海外基督使团的同工黄伟恩弟兄，同时拜读了他撰写，并由马来西亚文桥传播中心有限公司出版的《铁刺网内花盛开》。这本书让我知悉了马来西亚基督教在50年代初的一段可歌可泣的历史。从中，我更了解主耶稣基督的恩手，如何牵引大马华人新村的村民接触基督信仰的前因后果。

从这本书，我们可以追溯那一段历史，发现马来亚华人新村当时处于极为艰辛和不堪的困境。可是，上帝没有遗忘这个在世人眼光看为微不足道的地方。他呼召，带领很多中国内地会的西方宣教士，踏足这块蛮荒的土地，让此处的华人居民接触福音，听闻基督教的真理。

能够在近代阅读基督徒笔兵撰写的书籍，诚属上帝的恩典。在阅读的过程中，我发现作者花了不少时间进行历史的考证，以及阅读有关人士的资料和文件档案。我想，作者撰写过程中经历的繁琐和艰辛，绝非读者可以体会的。

整本书由10个篇章和附录的文稿组成。

书中涵盖了内地会出中国、入马来亚的纪实。书中描述了许多宣教士在新村的点点滴滴。感人的故事比比皆是，不胜枚举。我尤其对书中提到的陈美玲 (Sadie Custer)、刘芝兰 (Margaret Holland)、柯思仁 (Cecil Gracey)、范明 (Don Fleming) 宣教士，以及戴大卫牧师 (David Day) 等人，印象深刻。其中戴大卫牧师创办的万挠 (Rawang) 基督徒训练所，更让人敬佩他栽培福音精兵的用心良苦。据说，它就是今天马来西亚圣经神学院的前身。

认识大马一段不曾淹没于烟尘的重要历史，令我获益良多。相信这本书将成为大马基督教历史的重要文献。作者在大马文献中烙印了鲜明的文字履痕，不仅具有历史价值，同时也是大马基督徒笔兵的一大贡献。

我为这些年轻、单身或有家眷的宣教士，我为他们喝采和感恩。他们的名字毫无疑问地将写在天国的名册里。主耶稣基督已经为他们存留了那永不朽坏的冠冕。

诚如作者告诉我的：“……盼望更多人认识这一段历史，还有叫这一段历史刻骨铭心的上帝，以及那一班‘小人物’。”

慎重向您介绍这本书《铁刺网内花盛开》。◆

我們一定會 走過這一關！



李道宏牧师

我 妻子用手掩着电话听筒，压低声音说：“是他！”。

“最近好吗？”我接过电话。

“不太好……”对方没神没气地回答。他一直郁不得志，尽管有个具竞争力的学位，却不曾在任何公司待得长久。

我们每次谈到工作，他总是埋怨老板如何挑剔他，同事如何排挤他。

“又要换工作了？”我单刀直入地问他。

“公司生意不好，反正这间公司也没有前途，实在看不惯他们的作风，我的意见也总不蒙接纳。”他抱怨。一如以往。

我实在不知道如何劝谏、帮助他。无疑，失业对我们中年人的打击尤其残酷，彷彿一事无成，又再没有青春岁月可以拼搏。

“我最近想换个方向，改行吧！”他忽然踌躇满志地说。至少，我欣赏他的胆量。

“你的妻子觉得如何？”我问他。电话的另一端有好长的沉默。

坦白说，他在工作处所遇到的难处是一个重复的模式，每次都是人际关系上出岔子。不少人进了社会多年，却似乎还不认识自己人际处理上的盲点。所谓江山易改，品性难移，要改也不简单。

“现在，你有时间做家务了，也有更多时间和孩子在一起！”

听起来挺不错又理所当然，可是，这些话听在失业的男人耳中却有另一种滋味，除非，他已调整好自己的心态。再且，他还要学懂处理灰心的情绪、妥善面对沮丧、控制脾气，而不至将压力转移到家人身上。

有些妻子会问，家中没有经济压力，为什么失业的丈夫会这样愁闷？事实上，许多男人（尤其传统男人）要透过事业来证明自我，并不纯然是带一张支票回家。

他接触的人，举如雇主、顾客、同事等，就是他的社交网络，故此，若说工作就是男人的命，也不算太夸张。一个男人忽然要呆在家里，失去与同事和朋友的接触点，关系彷彿连根拔起，对于绝大多数的男人来说，无疑是形象与自尊的一大冲击。

失业也是许多婚姻触礁的诱因。妻子需要格外温柔，体贴丈夫的心情，避免唠叨及将丈夫与他人比较。若是能作适时的鼓励，帮助他厘定一些实际的计划，设计数个短期目标，并与朋友保持联络，叫他在这段待业的时期仍能有成就感，那就更美了！

还记得婚姻承诺吗？“无论是顺境或是逆境、富裕或贫穷、健康或疾病、快乐或忧愁，我将永远爱着您、珍惜您……”在不顺遂的日子中，我们更要彼此说：“我愿意爱你一生！上帝一定会带领我们走过这一关。”



責備與幫助

有 没有听过这个小故事？

某间小学里有一名学生，因为他身上常会出现一些异味，所以其他学生都讨厌他，还时常欺负他，就连一些老师也不喜欢他。

后来学校来了一位新老师，她到这名可怜的学生家里做家访。不久后，大家都觉得这学生身上再也没有异味，也渐渐地接受了他。

原来这位新来的老师去到学生的家，才知道学生的家里没有适当的地方晾衣服，所以全家人的衣服都会有异味。后来老师就送了一架二手的乾衣机给他们，解决了他们的问题。

X X X

现在要讲另一个发生在教会里的故事。

教会里有一名初信主的弟兄，有一段时间很少在主日来教会崇拜。

有会友对他说：“主日是很重要的，所以基督徒一定要在主日来教会崇拜。”

有会友责备他：“一个星期7天，崇拜就只有那几个小时，一定要留给神，难道那么少的时间你也不能来吗？”

也有的会友劝勉他说：“主日不来教会崇拜是对神不尊敬的。”

甚至有会友问他：“是不是因为工作的关系而不能来，不能这样的，我们的生命和工作都是神给的，不能为了赚钱而不来教会喔！”

只有一名会友去了解他的情况，原来他必须要在主日早上去洗肾，而该洗肾中心又真的不能调动他的洗肾时间，所以他才不能来教会崇拜。

后来这名真心关怀他的会友，就介绍他到另一间有晚堂的教会崇拜。这教会的牧师因为了解一些弟兄姐妹的难处和需要，就在早堂崇拜以外，特别多开一堂晚堂崇拜。

当我们用神的话语去教训别人时，是不是应该先去了解对方的处境，并且想办法帮助呢？

如果只是单单责备，而那样的责备又不能够帮到对方，就只会让软弱的人更软弱，跌倒的人跌得更惨！那么倒不如不责备更好吧。

我们要多向神祷告，当发觉有弟兄姐妹软弱和跌倒的时候，求神给我们一颗怜恤的心，可以体谅他们的难处，也求神给我们更多的智慧去帮助他们，扶他们起来，并坚固他们。▲

男人，难人

男性成长工作坊



2009年7月18日，东南亚花园浸信中文教会主办罕见的

“男性成长工作坊”，讲员为香港的区祥江博士。通常成群结队报名参加营会、讲座的多是姐妹，这工作坊却清一色男士，令弟兄更能畅所欲言，相信来参加的弟兄对男性成长这课题，多了些醒觉。工作坊除了区祥江博士风趣幽默的讲解，也穿插了小组和歌唱，弟兄们在分享自己的故事之余，也享有轻松的时刻，当中亦有不少感人的场面，引发不少共鸣。区祥江博士唱出Simon and Garfunkel, The Boxer的一段歌曲，“I am just a poor boy, though

my story's seldom told.....”作为工作坊的开始。

区博士指出男人有自己的故事，都希望能与人分享、有人了解。而说故事有很特别的一个作用，原本的经历很零碎，说了出来，对自己的认识多了，更看清是甚么影响了今天的我。

铁汉柔情

这一代男人比上一代更难为。早期男性是家庭经济之柱，但是现在已经改变了。冲击是来自双职家庭。女性在社会地位随着他们的学历和就业的几会而提升，

在工作和家庭同时扮演重要的角色；这改变对男性来说是一种挑战。现代的男人不单单只是做好自己的工作，回到家，还要帮忙打理家务，更要懂得搞好和太太、孩子的关系。他，除了是一个硬汉——有理想、有事业，却又具备柔情，才算是一个完整的男人。

区祥江博士表示男性成长有以下4方面的守则，是美国性别研究专家的总结。

1. **坚实的橡树**——不让自己流露脆弱的感情。
2. **不容许“女人型”。**
3. **敢死队**——男人喜欢参与高危活动，如赛车、吸毒。
4. **成功的巨轮**——从成就找到自己的定位。

男人的情感世界

性别角色的形成，可说是一个社会化的过程，我们为了符合社会的要求，通过观察和接触，而这些都正是社会所认同的看法，包括了追求成功和压抑情感。他强调耶稣是完全的男人，祂不单是一个完全的人，祂更是顶天立地、有血、有肉的男子汉。唯有在耶稣身上，我们找到学效做男性的典范。

有一个名词专形容男人：“Inexpressive Male”（不善表达的男人）。男人从小不容许流露自己脆弱的感受，认为这是弱者的表演，所以我们动怒而不敢哀恸。男性的愤怒往往是次级情绪，因为他们习惯了以愤怒来表达恐惧、羞耻、压力、伤心等原初情绪，当男人表达自己感受时会害怕旁人会否接纳自己

的脆弱和眼泪。他又强调，男人的情绪，平日是控制着，但一经爆发就不可收拾。所以，不善于表达自己的情绪，会“杀伤”周围的人。他更形容大卫是一个刚柔并济的男人，他写〈诗篇〉的情感十分丰富；同时，他也是一位性格刚烈的领袖。有一场很感人“……大卫和跟随他的人到了那城、不料、城已烧毁·他们的妻子儿女、都被掳去了。大卫和跟随他的人就放声大哭，直哭得没有气力。”（撒母耳记上30：3-4）大卫打战回家，眼见家园被烧毁，妻子儿女被掳去了，与跟随他的战士抱头痛哭。当男人遇到困境，或是重病，是可以抱头痛哭，不用觉得羞耻，我们更需要同性的情感支缓。他鼓励男士们，其实男人流血也可流泪。

华人最常患的是心身疾病（psychosomatic illness），这也是我们压抑情绪，不好好处理情绪的结果。区博士笑言：“或者，我们男士比女士早死也与此有关。”

一张空凳

“一张丢空了无人坐的凳，仍令我再不禁地走近，曾在远远的以前，这凳子里父亲彷似巨人……独望着空凳，愿我能再度和他促膝而坐，独望着空凳心难过，为何想讲的，从前不说清楚……”夏绍声以一把沉痛激昂的声线，唱出父子之间的遗憾，勾起不少在场男士的共鸣，有的眼眶泛红了，有的却淌下男儿泪。

90年代，在美国开始发展男性运动。在美国诗人Robert Bly，写了一本著作《铁约翰》，内容提到工业革命将“男主



外、女主内”的界线划得十分清楚。男人在外为生活奔波，女人留在家里，男女分隔形成“父亲不在家”的现象。那一个年代，父亲太少在家，且不能给儿子一个榜样，可能形成他个性柔弱。父亲在男性成长中扮演非常重要的角色，美国做了个研究，40%的儿女在上床时，父亲是不在家的——因为离婚、单亲家庭等等问题。父亲的缺席使子女落入极困难的处境，出现两个问题：学业问题和行为问题。

男孩子成长是特别需要父亲认同，确立自己的性别角色（gender identity）。当男性缺乏父亲的肯定，会出现一种现象叫“Father Hunger”，由于这份对父亲的饥渴得不到满足，会在工作环境中显露出来——变成一个小男孩，怕权威、怕犯错甚至将自己对父亲的不满，投射在上司身上。父亲的缺席对孩子的负面影响很大，然而，做好自己的角色，需要兼顾几个层面：

1. 受上一代父亲影响
2. 工作张力的影响
3. 与太太的配搭
4. 宗教信仰
5. 父亲和儿子之间的关系

神也很看重做父亲的角色，《圣经》说：“他必使父亲的心转向儿女、儿女的心转向父亲、免得我来咒诅遍地。（〈玛拉基书〉4:6）父亲做不好，有很多负面的影响，咒诅是来自我们做不好的本份的后果。确实，父亲的角色不容易。上一代的父亲，为了“打江山”，身不由己，很可能他们心中很想有好的亲子关系，但可能他们自己也没感受过父亲对他的爱和关心。

区博士说当自己做了别人的父亲，对父亲的体谅也多了，毕竟上一代的父亲有自己的限制。他叮嘱男士们，父亲尚在，要好好相处，而做父亲的要做好自己角色，不要留下一张空凳，而是留下美好的回忆给孩子。在亲密的关系上，我们需要父亲的肯定，我们也需肯定自己的孩子，一代传一代。他最后很感性地说一句：人到中年，当双亲都离逝，男人会有“孤儿”的感觉，父母是我们童年历史片段的守护者，童年时的记忆会随着他们离开，是一种无声的感叹。

近尾声，区博士鼓励弟兄们，能在以后的日子好好策划，在教会组织起男性关怀小组，推展男性事工——这会是神祝福的事工。◆

电梯顶的垃圾桶

一般上，我很少搭电梯。一来电梯操作慢，有时等电梯比步行三楼更耗时；二来，步行也为“顺便运动”，消耗平时吃饱就坐所囤积的脂肪，在繁忙工作之余，让自己稍微保持健康。

这一天，清早已觉肚子不舒服。抵达办公室，办了些事，决定到附近诊所看医生。恰巧电梯来得正是时候，就走进那台久违了的电梯。其实，泻了两次，双腿有点发软，若走楼梯还真是苦差。

电梯内还有另外两人。其中一位属中等身材，另一位则是“非典型亚洲男生”，身高比一般亚洲男生来得高。原本他们正谈着，或许见到一个陌生人进入，就不想继续谈下去。始终是多了一双没隔着墙的耳吧！随着高挑的那位从口袋取出一颗糖，放入嘴巴，之后举起手，很“顺手”地将包装纸放在梯顶的缝内。整个过程，自然得不得了，是惯性所为？不自禁地望了他一眼，只见他若无其事地在享受那颗糖。另一位静默无声，似乎因其友所为感不好意思。心里有股冲动，想告诉他说待会梯口旁有垃圾桶，那才应是垃圾的“归宿”。但整个人有点提不起劲，还在思索如何开口才妥当之际，电梯已到底楼。就这样，失去了为电梯“伸张正义”的机会。

不久后，再搭电梯。当时只有一人，就实地做个试验，将手举起后发现原来176公分的身高不足以碰到顶部。可见该电梯应是按着标准亚洲人身高而设计吧！心想：有身高的天赋真应好好使用，就算不学效姚明投身篮球界，至少可在家帮忙清理安装于天花



板的风扇等等。如此天赋，竟用来在电梯内制造另一个垃圾桶，实属不该。《圣经》记载一个非利士人歌利亚，恃着高大的身型，就嚣张跋扈，向永生上帝的军队骂阵，甚至咒诅迎战的大卫。身材魁梧而投效军队属好事，但因而自恃，瞧不起别人，那真是仗势欺人了。能人所不能及，不应滥用，而应用于造就自己，造福别人。

回想当时没机会义正辞严责备那人，想起曾听一位牧者分享其喉咙发炎而无法反驳别人的讽刺，对他来说是学习温柔的机会。说真，我也不知，当时若龙精虎猛，到底会否很严厉地警告那人。或许，这也算是给自己一个提醒，就算所见之事如何不公不义，要道出心中不满不一定要提高声量，大力指责，犹如深怕别人不懂自己道德高超。温柔的劝告，也是一种方法。▲

人猴進化間的 “失環”？



最

近纽约大博物馆宣布：一队化石师在德国马赛洞处（Massel Pit, Germany）挖到了一套似猴子的化石，他们给它起了一个充满科学气概的名字：Darwinius Masillae。他们又说这是4千7百万年前的生物，是人猴进化之重要环节！如以科学角度分析，是否真的类人祖先？

什么是“失环”？

“失环”（Missing Link）这名称来自进化论。进化论者认为人类由猿猴进化而来；若能找到人猴之间的中间型化石，则可能是人猴之间的一个重要环节。过去150年，进化论成立以来，化石师不停寻找，但到了21世纪的今天，还没有找到一个正式的失环。所挖到的化石，不是属于人类，就是属于猿类，半人半猿的中间型态，只能靠想像，找不到一个真实的化石。

达尔文对于失环，非常失望，甚至在其《物种起源》书中，也有提到失环不利于进化论。不过他又以安慰口气说道：“当以后



找到更多化石时，中间型化石就会出现了！那时也许会找到人类与猴类之间的环节。可能也可找到其他生物间之环节。”

当今世界上各大博物院里，都满有上百万件的化石，是非常丰富之收集，其中都没有中间型的化石，以后也不会有！这也显明了〈创世记〉提到生物繁殖的“各从其类”——鱼类就是鱼类、爬虫就是爬虫……真是实在！

南方人猿“露西”

纽约博物馆也宣布，化石师特别提出另一个失环，称为“露西”（Lucy）。“露西”是南方人猿中最著名，也是最新发现的化石。从前进化论者，皆以为南方猿人是人类祖宗。但著名化石专家李奇鲁士，其妻李奇玛丽，及其子李奇利则（Richard Leaky），在非洲发现了多套南方人猿化石之后，已证明了“南方人猿并不是人类祖宗”，露西当然也包括在内。专家特别研究出，露西并不是半人半猿的生物。最后由佐汉逊（Johanson）——即发现露西者，亲

自承认它是猿之化石。从此看来，这失环将是永远的失环！

在进化论圈里，通常一些不合进化论的负面报告、证据、观察、解释等等的讨论，都没有公开。到了许多年后的今天，许多人还不知道，Lucy已被证明“不成一个失环”了。在21世纪，仍有所谓专家，还想利用Lucy来帮他们的发现“打气”！这是何等的笑话，连专家所要讲的理论，也失去了见证力量！

化石师宣布他们所找到的化石，是经过4千7百万年时日，并声称：“这种完整情形，只可在坟墓里找到！”而这种讲法，并不正确，因为坟墓里的骨骸，并非岩石中的化石，两者完全不同性质、不同耐性！

通常一个生物死了，在极短时间之内，甚至只是数天，就腐烂了。腐后所剩下之骨头，几百年后，也蚀掉了。如在潮湿酷热之处，更是不能耐久，哪能耐得4千7百万年之风风雨雨、水流风流、化学机械等等之侵袭？除非变为化石！不过在坟墓里，永远不可能存有化石。



何谓化石？

当生物死后，在适当的条件下，被泥沙盖着；而泥沙里的矽成分（Silica）渗进了尸骨，把骨里的本物，变为石英。整套骨骼成了一个石英的模型，保持了生物的形状、大小等等。这就是化石（fossil）。

许多人士，包括一些所谓科学家，都以为只要经过绵长的时间，凡生物死后，都可变为化石。这种观念，真是大错特错！

根据专家研究，有两个重要和必须条件，才能完成化石过程：

- a. **急埋**——就是生物死了，立刻埋上，尸 体才不会腐烂，以致影响完成化石过程。
- b. **重压**——急埋之后，还须要加上重大的 压力，以完成化石。

要实现上列两个条件，通常需要靠水流。大量的水，带着大量的沉淀物，急速地把生物埋起来，沉淀物如泥沙，继续地压下去，就完成了：骨骼成为化石，沉淀物成为水成岩（Sedimentary rock）。

地球表面，盖着一层水成岩，厚的地方，甚至达到40英里。其中含有无数化石。这情形是全球性的，不是普通水流所能造成。其实除了圣经所述的挪亚大洪水之外，没有其他的水灾可以达成这巨大的果效！

这次发现的所谓“人猿祖宗”，可能也是挪亚洪水的受难者，而不是如化石师所讲

的：在湖边喝水，跌进湖里，久了变成化石！

如何能够知道那发现的化石是4千7百万年前的生物？先提地质学所用的“地质年代柱”（Geological Column），里面包含的一些石层，都是大洪水的沉淀物所构成的水成岩。而因为进化论者相信“古今一致学”，认为整个地质时期中的变化与目前地球上变化相同，无视有发生洪水或平常时期，都用同样的沉积速度来计算。故而为这些石层的完成设定了绵长的时间：从最低的寒武纪石层（Cambrian stratum），5万万7千万年，到最高的现代石层！

不过从创造论的科学家们所研究，石层里的化石，以及石层本身，都是在挪亚大洪水中即刻完成。其实各石层都是连续的，都是在同一次洪水、同一个短期内完成的。照这个说法，4千7百万年的长时间就不能成立了。

进化论说三叶虫是5万万年以前的生物，恐龙是6千5百万年以前之爬虫，而人类是近代才有的。但化石却证明三叶虫、恐龙和人类都是同时代之生物，因为在好些地方，都曾挖到恐龙化石和人类脚印，共存于石层中；他们可能同遇挪亚大洪水，而一同成为化石。还有，先前进化论学家美斯德（Mester）于1968年在美国犹大州山上，同时挖到三叶虫化石和人类脚印；之后，他也成了基督徒。可知这次发现的化石，都像三叶虫、恐龙等一样，不是人类的祖宗。▲



文字祭壇，燃燒吧！

砂拉越美里卫理公会美安堂文字事业委员会于09年7月4日举办“一日写作营”，藉此激励弟兄姐妹忠心投入文字事奉，作主笔兵，传扬福音。

上午8点正，美安堂主理黄兴丰牧师正式宣布开幕，讲辞精简，明确指出主办写作营的宗旨。

接着，黄子一上台便说道：“这是我主持写作营以来参加人数最多的一次，打破全国记录！”千真万确，190位“可造未来笔兵”聚精会神地聆听他精彩的讲解，全场鸦雀无声。这是大会规定，保持安静，专心听讲，不随意离席，很奏效。

如他所说，读破万卷书，下笔如神助，要写好文章，不能走捷径，如同一位钢琴家上台表演之前，他已经下了不少苦功。同样道理，银行储蓄越多，就能有越多提款，符合逻辑。所谓台上3分钟，台下10年功，第一课“十年磨一剑”要大家多读，多听，多想，多用心认真看待别人的文章；当然，还要动笔，多写。

一时讲得起劲，他忘了时限一个半钟头已过，休息茶点时间到了。心中愧疚，他道歉说，“下一堂我一定准时结束。”有人告诉我，黄子很风趣，满脑子知识，听他讲几个小时也不会打瞌睡，我也有同感。

第二堂，晨砚教大家如何“化凡为奇”。带着慈祥，温柔语气，四篇例文经过

她一一“解剖”之后，大家才恍然大悟，原来写文章有很多奥秘，特别是福音信息的文章，如见证篇。说话慢慢，声调柔和，晨砚给我们留下深刻的印象。

午后，进入第三个环节“小题大作”。甭说，习惯饱后午睡的人，辛苦了。若不是黄子台上与众不同的演说魅力，很多人早已进入梦乡。他上台开门见山说，写文章的开始不是第一段或第一行，而是题目。题目焦点准确，小，有集中点，才会吸引读者。发现有人昏昏入睡，讲个笑话，这是黄子身经百战所累积的拿手武器。

最后一课“文章赏析”，很实际，受用。七篇先前收集的文章，经过晨砚仔细改正，现场与大家一一分析，有弹有赞，毫无隐瞒事实，我们都获益匪浅。她续称，以后写文章务要注意文从字顺，善用动词，避免英文式用语和后文字时代破碎断裂的写法等。过去没有人指点，错误连连，真惭愧！谢了，晨砚！

营会结束，领了证书意表我们这群主的笔兵应立刻行动，别迟疑，点燃文章火焰，努力写文章吧。▲



叫我自责的一堂课

我 正在写稿，原本已不安静的角落再添加几分吵闹——一班青年男女走进来，穿着颜色鲜艳、时髦的衣服，拿着“潮野”并有贴纸装饰的手机……这是认同世界潮流的一群，我想。

的确，现今我们身边，新事物层出不穷，当中有好也有坏；即使身为基督徒，我们也随时有可能被泛滥的潮流“吞吃”掉。不是吗？我们可以为瘦身而不吃不喝，却不愿为神的国度禁食祷告。我自己也感惭愧——虽然教会常有祷告会，但我却未曾参与。

还有，我们愿意花时间做我们爱做、喜欢做而又没什么意义的事情，却不愿意花点时间多亲近神、服侍神。例如，现今许多会友在主日崇拜时，都不愿开口开声赞美主，却常常在会后高声商讨要到何处“开房”唱K。

很记得一位传道到外国进修前，给了我们上了有意义，且让我深感自责的一堂课。

传道分发给每人一条字条，上面都印着空格子，算算有足足100个。传道说：“这100个格子里是假设我们有100岁，以每天8小时的睡觉时间来计算，从100岁那里删除。然后再扣除读书时间、玩乐时间、吃饭时间、看杂志报纸的时间、运动时间……”减啊减啊，直到格子所剩无几时，传道半开玩笑地说：“看着我们手中的纸条，想像若末日来临，我们站在审判台前，要如何向主交待呢？难道只能带着两串蕉（两手空空）来见上帝？”是的，我们几乎全是为自己而活，并没有把多少时间给上帝。这堂课已过许久，却不能从记忆里删掉，只因这个提醒很实在。

身为基督徒，我们是否只口说、耳听，却没有行动呢？我们是否如主所说的——不冷也不热，巴不得从口里吐出来呢？



文桥征聘全职同工

编辑部同工

- 沟通与应对能力强
(需经常联络教会)。
- 文笔通顺，表达能力佳

有意应征者可先写三至四篇不同类别文章，随同履历表一同寄至文桥地址。信封请注明“应徵编辑部同工”

儿童事工部同工

- 个性活泼、有干劲、能上台
- 喜爱与小孩相处
- 周末需要出门公干

有意者请联络行政部

电话：03-9286 4046；03-9286 4043

福音版喜訊

感谢主！从09年10月4日起，沙巴最大的中文报章《诗华日报》开始了福音版〈橄榄园〉，每主日刊出。由文桥传播中心负责策划组稿。

欢迎笔兵供稿，尤其是东马作者，让我们一起参与这公共媒体的无言宣教。举凡时事课题回应、见证、教会小故事、随笔……或人伦、道德、天文、地理、偶遇……具福音讯息者，皆欢迎来稿，文长约500—1000字，特稿可至2000字左右。

福音版是：

- 基督徒的发声区
- 与非信徒接轨的桥梁
- 笔兵奋进的疆场

来稿请电邮：

tengperngcherng@yahoo.com或寄至以下地址：40, Lorong 6E/91, Taman Shamelin Perkasa, Batu 3 1/2, Jalan Cheras, 56100 Kuala Lumpur.

* 请注明〈橄榄园〉福音版

福音版编辑
晨砚

文桥聖誕獻禮



现售
RM 5.00

图画・诗歌・圣诞节 (经典名画配合文章)
附送 *1片儿童故事CD (讲述圣经故事)
*1片见证VCD (台湾天韵诗班创办人宣教事迹)



现售
RM 4.00

我仿佛看见天使跳舞 (彩色书本)
附送 *1广播剧CD
*1见证VCD (医生救人事迹)

*每套另付邮费RM2

唐崇榮牧師聖誕布道會

地点：民政大厦4楼宏愿堂

时间：晚上8时正

日期：14.12.09 (星期一)

* 现场有华英传译

2009年

征求文桥 丛书配套赞助人



敬致

牧师 / 传道 / 教会 / 团契 / 夫妇 / 弟兄 / 姐妹

多年来文桥秉承文字事工异象出版丛书，得教会弟兄姐妹鼎力赞助，不胜感激！

为切应需求，文桥近几年增加出版儿童书籍，让童书走入小学，散播福音种子。

我们相信文字工作是主所喜悦的。文桥丛书配套，一家大小受用，送作礼物，更恩及亲友。

您的支持，福音必更广传！谢谢！

主内 黄子 敬上

2009年2月16日

13本文桥丛书，售价RM150

10本属灵、辅导书籍 + 3本全彩图画书

- 1.年少误区急转弯 ◉ 谢绣幼著
 - 2.凡有耳的，就应当听 ◉ 陈业宏著
 - 3.为自己加油！ ◉ 陈国强著
 - 4.最大的福音浪潮涌进来 ◉ 诸家
 - 5.拼治安请超人+CD ◉ 黄子著
 - 6.灵魂的解剖——加尔文之《诗篇注释》中论圣灵 ◉ 陈再明著
 - 7.阳光灿烂的新加坡 ◉ 白求恩著
 - 18.小财大用 ◉ 黄丽芳著
 - 19.升学风向标 ◉ 李玉任著
 - 10.驱魔赶鬼见证集+2CD ◉ 诸家 +
 - 11.花婆婆与黑婆婆 ◉ 陈丽红著
 - 12.古强森的圣诞奇迹 ◉ 苏珊·瓦奇乔斯基著
 - 13.爸爸，我的礼物呢？ ◉ 卢锦燕著

赞助方法

1. 每年奉献至少150令吉，多多益善（少过150令吉则不送书），即可成为丛书赞助人。
 2. 我们将把今年所出版的丛书赠送给赞助人，分数次寄上，视出版相隔时间而定。

您的奉献，不仅可以茁壮大马基督教出版圣工，更可以使信徒得造就、
人群得帮助、福音被广传！欢迎教会、团契、个人参与这永恒的投资。

- 请填妥以下表格，连同支票，汇寄至：**THE BRIDGE COMMUNICATION SDN BHD**
40, Lorong 6E/91, Taman Shamelin Perkasa, Batu 3½, Jalan Cheras, 56100 Kuala Lumpur, Malaysia.
 - 或直接存入银行户口：RHB Bank 2-14174-10009923
若款项已直接汇入户口，请把收据（可复印）连同表格传真或寄来。 电话：03-92864046 传真：03-92864063

2009年文桥丛书配套赞助人表格

凭单据可扣所得税，若需要单据请画勾

姓名 (中) :

身份证号码: _____ 地址: _____

所属教会：_____

电话： 手提电话： 传真：

奉献数额 : RM 汇票 / 支票号码 : 赞助者编号 :



灵魂的解剖

加尔文之《诗篇注释》中论圣灵

陈再明 | 著

此书从加尔文《诗篇注释》撷取有关圣灵论的部分，学术研究与灵命造就兼顾，整理成篇而方便信徒阅读、反思默想，必定有益于信仰的长进。

小财大用

教导孩子管理金财

黄丽芳 黄绍文 | 著

本书内容甚有逻辑性、科学性、互动性和趣味性——从工作、赚钱、消费、社会责任、理财个案和秘技、亲子关系，到理财游戏、信用卡和广告诱惑等等的例子和练习，都给予读者很有意义的反思。

——任伯江博士

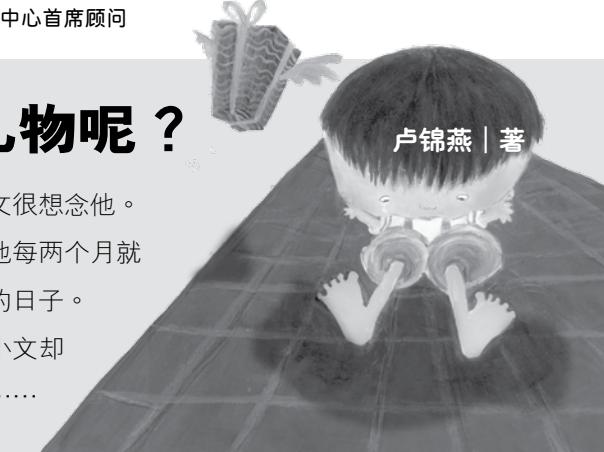
香港浸会大学教学发展中心首席顾问



爸爸，我的礼物呢？

卢锦燕 | 著

爸爸去了很远的地方工作，小文很想念他。不过，爸爸不会去很久很久，他每两个月就会回家一次，那是小文最期待的日子。可是，有一天，爸爸回来了，小文却不感觉高兴，反而失望得想哭……



★ 请填妥以下的表格，连同支票、汇票寄至 THE BRIDGE COMMUNICATION SDN BHD
★ 请用端正字体填上中、英文全名（勿仅填上洋名及姓氏）及地址，谢谢！

★凭单可扣所得税
若需要单据请画勾

中文名：_____ 英文名：_____

电话：_____ 传真：_____ 电邮：_____

地址：_____

欲订购：■ 灵魂的解剖

加尔文之《诗篇注释》中论圣灵 RM 16.00 × _____ 本 = RM _____

■ 小财大用 RM 16.00 × _____ 本 = RM _____

■ 爸爸，我的礼物呢？ RM 8.50 × _____ 本 = RM _____

东马邮购者每本书
另加邮费 RM1

总额：RM _____

好书介绍

订购表格

The Bridge Communication Sdn Bhd (信封请注明：邮购“好书介绍”)

40, Lorong 6E/91, Taman Shamelin Perkasa Batu, 31/2, Jalan Cheras, 56100 Kuala Lumpur, Malaysia. Tel : 603-92864046 Fax : 603-92864063

做文字事工 任重道远 传天国福音 人皆有份

奉献表格

《文桥》双月刊每期送出1万3千份，每份约RM2.20；《青春路》月刊每月送出1万9千份，每份约RM1。这两份杂志，长期使多人受益，若您也曾从中受惠，盼能多多为我们祷告，记念我们的需要。

我愿意奉献：RM_____ 予

文桥双月刊 青春路 经常费 辅导事工 网路事工 同工薪金

现金_____ 支票/ 汇票号码_____

姓名（中）：_____（称谓：_____） 宗派：_____

（英）：_____ 职业：_____

身份证件（新）：_____ 年龄：_____ 性别：男 女

地址：_____

邮号：_____ 城市：_____ 地区：_____ 国家：_____

电话：_____ 传真：_____ 电邮：_____

所属教会（中）：_____

索阅表格

基督徒订户需填写/教会订户务请盖章

索阅表格：本刊免费赠阅（务请填妥以上资料，否则无法处理，谢谢！）

文桥数量：_____ 本（新订户需填写）

更改地址（编号：_____）

更改数量（编号：_____）

为亲友订阅（只限一期，若收阅者欲继续收阅，必须自己登记。）

停订

凡欲更改地址、更改数量或停订，请把旧“地址标签”标贴于此，否则无法办理更改手续。

标签

奉献请寄至

Persatuan Penulis-Penulis Kristian Malaysia

40,Lorong 6E/91, Taman Shamelin Perkasa, Batu 3 1/2, Jalan Cheras, 56100 Kuala Lumpur.

或直接存入写作团契于马来亚银行之户头

Persatuan Penulis-Penulis Kristian Malaysia

A/c No. 014039-222178 (MAYBANK, JALAN SULTAN BRANCH, KUALA LUMPUR)

奉献者请提供完整的中、英文姓名，地址及存款单据，以便将收据寄上。

有时候，我们这些现代的“更正”基督教信徒在谈论天

主教时，仍然好像处在16世纪，把当时大公教会的腐败，如赎罪券、教皇霸权、政教不分、逼迫与处死改教信徒等等搬出来。其实以上几项，已经是“事过境迁”了。（当然，天主教与更正教的分歧不止于这几项。）

今日教宗（教皇）虽不能掌政治大权，唯在教中仍有至上权威。有一回，在教会历史课堂上，老师说了一句：“我们常批评天主教有一个教皇，有没有想过，我们更正教里的‘教皇’还不只一个，而是一堆！”这句话给我的印象极深。想想——我们有没过度崇拜某些教会领袖，赋予至上权威，认定他们对圣经所有的解释，都是绝对，他讲的道理，都不会错？

有时候，真感到很矛盾——若我们相信某个，或一小群领袖在解经上有绝对的权威，是一种危机，因为没有人的神学或解经是完全绝对的。可是若去到另一个极端，没有了权威，人人都可以自己诠释圣经，那又是另一种危机，因为解经不像数学——算出来的答案有个公认的是非。有时候，同样的一段经文，不同的人会有完全不同的解释，因为各人是从自己的处境、立场和需要来诠释。于是同性恋者认为同性恋无罪，反对的人是“霸权”，“霸权”有罪；而真正霸权者觉得自己只是坚守立场，贪财才是大罪；而贪财者就可以在“贪财”的字义上大作文章，把大

罪化小，小罪化无，然后顺带把矛头拨向奸淫……

因着人的罪性，教会并不会在改教运动之后，就“自动”地，一直不断地走向圣洁；如果成圣的过程是可以那么“自动”，当初使徒们所建立的大公教会就可以一直圣洁到今天，而不需要有16世纪的“宗教改革”，也不需要有18世纪约翰·卫斯理的洁净运动。历史让我们看到，教会腐败与世俗化的过程是不断重演，就如《士师记》的循环模式。

教会要走向圣洁，需要不断归正，一次又一次地归正。别以为只是天主教需要更正，已经“更正”过的更正教也同样需要不断地归正。今天，看看教会与信徒的形象，与世界是多么贴近（不是“入世”，而是世俗化），就应该有所醒觉。中古时期的改教运动，很艰辛，因为教宗掌生杀大权，改革者经常需要面对生命的威胁。而今天，信徒要归正，大致上不会被追杀，可能只是要失去世俗的认同，要走一条比较孤单的窄路……但，这不正是主要我们走的路吗？▲

马来西亚基督徒写作团契理事名单 (2008/2009年度)

主席：杨鍾禄牧师

副主席：郭汉成院长

财政：蔡华平牧师

文书：郭紫莹律师

理事：吴启麟牧师、黄福溪弟兄、

胡秀英讲师、黎美容姐妹、

张疇珉姐妹、张小乔姐妹

候补理事：苏兴通弟兄、林金龙弟兄 ▲

送您孩子 最難忘的禮物

古強森的聖誕奇蹟

附送 *1片古强森的圣诞奇迹故事CD



是奇迹吗？

为什么一个孩子单纯的要求
竟然可使悲苦的木雕师傅
在圣诞节开怀大笑？

本书获得

- ★ 凯特格林威大奖
- ★ 美国图书馆协会最佳童书
- ★ 父母选书银牌奖
- ★ 美国克里斯多福奖



订购表格

我 (中文姓名) : (英文姓名)

地址 :

请将订单连同支票/ 汇票一起惠下。
信封请注明 : 邮购 “圣诞礼物” 。

所属教会 : 电邮 :

支票、汇票抬头 : The Bridge Communication Sdn. Bhd.
支票、汇票后面注明写上 “圣诞礼物” 及您的姓名。
或直接存入银行户口 : RHB Bank 2-14174-1000992-3
请务必将收据传真或邮寄到文桥。

传真 : 电话/ 手机 :

欲订购《古强森的圣诞奇迹》 (RM15.00 + 邮费RM2.00) x 套 = RM