

文橋

双月刊

The
BRIDGE

www.bridge.org.my

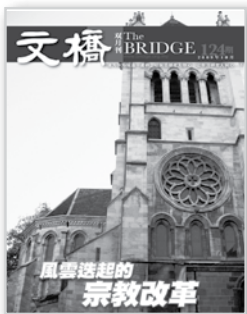
124期

2009年10月

谁为你为我造一道桥 让我沿桥走入你心 让你沿桥走入我心

風雲迭起的 宗教改革

【总干事的话】



(图为德国威登堡教堂)

【特稿】

【美丽的脚】

【阅读与解读】

【病室温情】

【心灵点滴】

【家庭充电站】

【有话要说】

【信息整理】

【有话要说】

【特稿】

【活动看板】

【有话要说】

【服务消息】

【文桥家事】

【新书出版】

快快乐乐走到神的祭坛

■黄子

3

专辑：风云迭起的宗教改革

风云迭起的宗教改革

■文：编辑室

4

回到圣经——宗教改革马丁路德

■文：柯哲辉

6

宗教改革集大成者——加尔文

■文：陈再明

12

加尔文500周年反思——

改革宗传统与今日华人教会

我们跟着你啦！

尼布尔：爱与公义

生病是一个经历神的过程

从蓬勃到没落

不曾淹没的历史——

读《铁刺网内花盛开》一书有感

我们一定会走过这一关

责备与帮助

男人、难人——男性成长工作坊

电梯顶的垃圾桶

人猴进化间的“失环”？

文字祭坛，燃烧吧！

叫我自责的一堂课

文桥聘请全职同工

福音版喜讯

文桥圣诞献礼

唐崇荣牧师圣诞布道会

2009年丛书赞助表格

灵魂的解剖——加尔文之《诗篇注释》中论圣灵

小财大用——教导孩子管理金财

爸爸，我的礼物呢？

索阅表

编后话

马来西亚基督徒写作团契理事名单（2008/2009年度）

《古强森的圣诞奇迹》

■郑天鸣

17

■画鱼

20

■张文光

22

■林庆祥、方丽华

24

■丁云

26

■朱运利

27

■李道宏

28

■KM

29

■整理：谢韵诗

30

■庆典

33

■黄锦泉

34

■辉明

37

■新生

38

39

39

39

39

40

41

42

43

43

43

43

封底

出版：马来西亚基督徒写作团契 | PERSATUAN PENULIS-PENULIS KRISTIAN MALAYSIA

地址：40, Lorong 6E/91, Taman Shamelin Perkasa, Batu 3 1/2, Jalan Cheras, 56100 Kuala Lumpur, Malaysia.

文桥网址：www.bridge.org.my 主编邮址：bridgelky@yahoo.com.tw 行政部邮址：admin@bridge.org.my 辅导部邮址：b_counsel@yahoo.com

电话：03-92864046 传真：03-92864063

承印：LIAN BROTHERS ENTERPRISE SDN BHD | 30, 32 & 34, Jalan Nirwana 37, Taman Nirwana, 68000 Ampang, Selangor Darul Ehsan.

■发行人：黄子

■文字部主任：黎美容

■主编：卢锦燕

■美术编辑：彭绍远

■美术设计：谢韵诗

■发行：刘月仪、王忠伟

文桥辅导热线：03-92877251（星期二至星期六 9 am - 12 pm | 1 pm - 4 pm）

快快乐乐 走到神的祭坛

十多年前，好几次应邀到黄满兴牧师牧养的怡保圣彼得堂证道，牧师宣教的热诚冲劲，让我印象深刻。

一般牧者若在牧养圈内的羊，行有馀力，向外传福音，也是向同语言的群体。但黄牧师除了牧养讲粤、华、英语的华裔、印裔会友之外，也向讲马来语的原住民传福音。

那时，读到一些香港教牧，都“专攻”中产阶级信徒，不欢迎“第三世界”的贫穷弱势，需要各种帮助支援者入会，免得教会的大量资源都消耗在这些人身上。

对比之下，黄牧师的会友虽多（以西马一般圣公会的规模而言），但“第三世界”的弱势基层会友不少。特别是原住民的事工，在那些精明世故的香港教牧看来，都是应该避之唯恐不及，需要投入各种资源，却全无经济回酬的“第三世界”。可是，他们却不辞劳苦，下乡上山去传福音，去服侍人；明知这是没有回酬只有付出的事工，他们自己并不丰富，但却极愿付出。在极为匮乏中，在极为艰难中，他们燃烧自己，照亮别人。

后来新加坡苏伟亮牧师的教会有意支助大马的宣教事工，我立刻向他们推荐，并带他们到霹雳州的原住民甘榜和华人新村去看他们的事工。

十多年之后，黄牧师当了西马区圣公会的会督，也出版了From village to

village这本事工实录。书中所提所写的人和物，有些人我认识，有些事工我目睹，而事工也一直有进展。真为这一群默默无闻，在新村在山林间行走，侍奉神、服侍人的弟兄姐妹感恩。

读毕会督的书，心中涌起那首短诗“我就走到神的祭坛——到我最喜乐的神那里”。为他们手所作的一切感恩，喜乐。而我也要在农历新年前，跟他们分享上帝在我身上的恩典；近日跟文桥的同工分享，请大家共襄“盛”举，在新年前送给他们一份小小的温暖祝福。在文桥侍奉，同工们必须过简朴生活，但那些在新村、山林事奉的同工，所得比我们更为微薄，我们应该稍尽心意，给他们鼓励。

除此，原住民也一样需要敬拜的教堂，一间教堂所需的建筑材料费用，不过5千到9千令吉。这十多年来，许多年长的弟兄姐妹，在饱尝主恩之后，纷纷为中国家乡奉献教堂的建筑费。我们没那能力奉献数百人数千人的教堂建筑费，但文桥的同工愿意开始奉献凑足一间原住民教堂的建筑费。

以色列人每年三大节期到耶路撒冷守节，要到圣殿献上所当献的。一路上，是欢欢喜喜快快乐乐地，直到把祭物献在坛上。当我想到农历新年前，我们将可献上我们的小小祝福给那群同工，以及明年肯定可以献上一间原住民教堂的建筑费，我的心，就像上耶京献祭的子民那样兴奋喜乐。✠



風雲迭起的宗教改革

今年，2009年，世界各地展开了纪念加尔文诞生500年的活动。相信在基督教圈子里，加尔文是大家熟悉的名字，他与马丁路德是16世纪宗教改革运动中最重要的两位领袖。

在信主与侍奉多年里，常会被初信徒或慕道友问及的问题，其中两项是：一、为什么基督教有那么多宗派？二、为什么会有天主教和基督教的分别？第98期的《文桥》（2005年）专辑〈宗派何其多〉讨论了第一项，而第二项，相信可以从本期的专辑中略知一二。

有些信徒对宗教改革，或许还是一知半解；对路德与加尔文这两位杰出的历史人物，或许只是从讲台听到传道者引用他们的言论，未必全面了解他们的生平事迹。这一期的文桥专辑，就特意介绍了他们的生平及改教的经过。

受邀撰稿的作者，都很认真，所写文章都有清楚的考证；然而，为避免让一般读者望而生畏，故而删去原文中的许多注脚和参考书目。但若读者想要更进深阅读，可直接与作者透过电邮沟通。

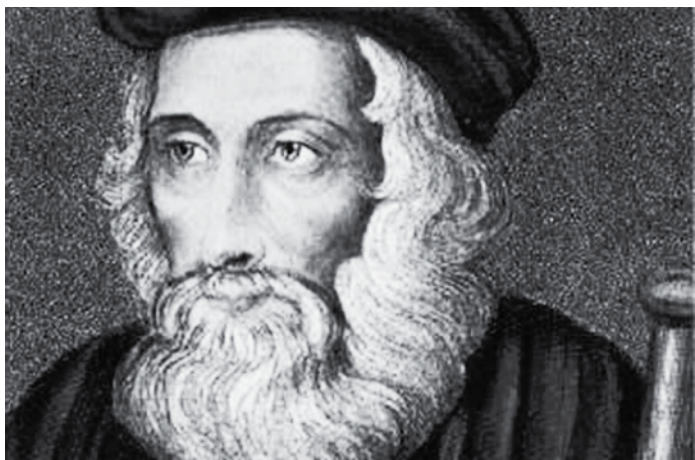
為改教運動鋪路的先驅

谈到改教，很多人就只想到马丁路德与加尔文；其实在他们两位之先，已经有人在前披荆斩棘，留下一条血迹斑斑的窄路。这些人当中，包括英国的威克理夫和捷克的胡司。

约翰·威克理夫

（John Wicliffe，1329-1384）——
欧洲宗教改革的先驱。

威克理夫生在英国，是牛津大学的神学博士，曾受邀到英国朝廷任职。他因为支持政府没收腐败圣职人员的财产而得罪了教会，也大胆批评教会腐败，教宗（教皇）所立的多项规条也不合圣经教导。他呼吁信徒要回到圣经，以圣经为信仰生活的准则。另外，当时教会只使用拉丁文圣经，一般百姓阅读不易。威克理夫认为信徒都应该能读懂圣经，于是与几位朋



友将圣经合译为他本国的文字——英文。他也认为教会是上帝的选民组成，人人都可以直接向上帝祷告，用不着一个中间代言人。他的见解在1377年受到教宗的谴责，并开始遭受逼迫，幸蒙许多王公贵族及平民百姓支持他。

后来，攻击他的教宗死了，教庭分裂，出现两个教皇，他们各自号召信徒一起攻击对方，用最可怕的咒诅互相威胁，用他们所说的“天国的赏赐”奖励自己的仆从。在这乱势中，威克里夫得到了一时的平安，并殷勤地劝人不再信靠那两个自相纷争的教皇，而应当仰望和平之君耶稣。

到了他生命的后期，许多支持者因受到威胁，经不起压力，也渐渐地离开了他。就在火刑的威胁逼近他时，他却在病中安息了。

他死后，当代教会的领袖们对他的理念和教训仍是深恶痛绝，即便死了也不放过。因此在他死后几十年，还在康士坦会议中宣告威克里夫乃声名狼籍之异端，至死顽梗不化，不但要逐出教会，还要将他的骸骨挖出，丢在教会墓园之外，与其他忠诚之死者以示区别。后来，他的骸骨果真被挖出当众焚烧，将骨灰丢到附近的河中。

威克里夫写过的书，包括《神学总论》，还有与其他人合译的《威克里夫英文圣经》。他在牛津任教时，以出色的讲道与教课吸引群众。他的弟子散布在莱斯特郡，并以罗拉德派知名，发展成有组织的团体，有自己的教牧和群众。他们继续宣扬威克里夫的理念，相信教牧的工作是讲道，任何人都应该有一本用自己文字写的圣经。15世纪初期，罗拉德派受到镇压，但他们继续在英国某些部份流传，替下一个世纪的宗教改革运动铺平道路。

约翰·胡司（1374-1415）—— 为教会改革和捷克民族主义而殉道

15世纪初，一位深受威克里夫观点影响的学者——约翰胡司（John Huss），在波希米亚（今日的捷克）展开了另一波的改革行动。

和威克里夫一样，胡司也强调圣经是教会的权威，因而提高了讲道在礼拜中的重要。他不仅将圣经翻译成平民使用的捷克文，亦用捷克文传道，他在写作和公开讲道中，强调个人应虔诚，过纯洁生活，深受捷克人民喜爱。

胡司也像威克里夫那样批评教廷的腐败，引起天主教的强烈仇视。因此，天主教在镇压英国的威克里夫派后，立即转往波希米亚，继续镇压胡司派信徒。

胡司在著作《教会论》强调教会是基督的身体，基督是教会的头。他虽然重视圣职人员的传统权威，却强调只有上帝才有赦罪的权柄，不是圣职人员。他认为教宗与枢机主教（罗马天主教中仅次于教宗的重要职位，由教宗亲自册封）都不能设立违背圣经的教义，信徒也不应该服从他们明显错误的教令。他谴责圣职人员腐败，批评人民崇洋偶像、相信假奇迹、参加“迷信的朝圣”，他还抨击教会出售赎罪券，以及不让平信徒在圣餐中领杯。

1415年，他出席了康士坦斯会议，为他的信仰辩护，尽管有皇帝的安全通行证旅行，还是受到审判，被判火刑，他的骨灰，也如威克里夫般，被撒到河里。☩





文：柯哲辉（电邮：qcheokhooi@yahoo.com）

回到聖經 宗教改革家馬丁路德

1517年10月31日，改教家马丁路德把《九十五条》抗议文钉在威登堡教堂门口后，改教运动一发不可收拾。路德成为了改教运动的主要人物之一，也被尊为历代以来最主要的神学家之一。他所提出的三大“唯独”：唯独信心、唯独恩典、唯独圣经，依然被视为基督教信仰的骨干，是基督教信仰的基石。他对教会的贡献远远超过他自己的想像。路德可说是基督教的宝贵遗产，因此，每一个基督徒都应该认识他的生平及神学思想。

信仰的疑惑与恐惧

路德于1483年11月10日在德国的埃史勒本（Eisleben）诞生。父亲名为汉斯（Hans），母亲名叫玛加略特（Margarete）。父母亲对路德管教得非常严格，这也可能导致他对律法及对颁发律法的上帝怀有恐惧之心。

1501年路德进入德国著名的耳弗特大学（Erfurt University），学

习文法，修辞学和逻辑等科目。他是一名优秀的学生，更是一名虔诚的信徒。可惜的是，路德一方面对罪和死亡深感恐惧，另一方面对得救及永生充满疑惑。内心的恐惧和思想的疑惑导致路德陷入灵性低潮。

1505年，路德获取硕士学位不久，在一次暴风雨中遇到雷轰，吓得他呼喊：“圣安娜救我，我愿做个修道士。”之后，路德确实结束了大学生活，进入奥古斯丁修道院预备做修道士。修道院生活并没有减低路德对上帝的恐惧。对他来说，宗教礼仪的背后皆隐藏了上帝的忿怒。如何能在内心低处得到从上帝来的安稳？这问题可说是路德的人生目标。他曾经用贫穷，禁食，认罪等各种苦行方式来寻求内心的平安，结果都失败。他发觉宗教礼仪根本不能保证人可以平息上帝的忿怒，因此也就不能从上帝那儿得到内心平安。

1511年，路德在威登堡大学受任为圣经研究教授。是年，他获得了神学博士学位。那段时期，路德讲授不同的圣经书卷：〈诗篇〉（1513-1515），〈罗马书〉（1515-1516），〈加拉太书〉（1516-1517）以及〈希伯来书〉（1517-1518）。透过不同圣经书卷的讲授，路德的思想也随之开始转变，甚至导致把《九十五条》钉在教堂门前（1517）与著名的莱比锡辩论会（1519）。

人的义与神的义

首次教授诗篇，路德经常在课堂上讨论称义的问题。路德认为，上帝确实已经与人

立下了契约。在此契约中，上帝是信实的，只要人满足了契约的最低条件，上帝必然会按照该约以称义来回应那人。这表明人需要采取主动去满足契约的条件，这样才能保证上帝做出回应，称其为义。关键在于，罪人如何去满足这些基本条件呢？对于路德而言，这是罪人无法做到之事。他这样说：

我是个好修道士，我如此严守会规，以致如果有一个修道士可以因着修道操练而进入天国的话，我就应该是那修道士了。我在修道院的所有夥伴都会肯定这事……但我的良心却不能给我确据。我时常怀疑并说：“你做得并不完善，你懊悔不够，在认罪中遗漏了那事。”我愈想试图藉着人的传统来补救我这懊悔及烦恼的良心，我就愈懊悔与烦恼。

对于路德来说，他根本不能满足救恩的先决条件。救恩是宝贵且丰盛的，但是该先决条件却是人所不能满足的。路德专家麦格夫使用很好的比喻来解释这观念：例如上帝应许要给瞎子一百万英镑，条件是只要他看得见。这样看来，福音对罪人而言不再是好消息，而是一种绝望。路德一直寻问：“我如何才能找到一位满有恩慈的上帝呢？”

因此，上帝的义犹如严格的父亲等待处罚犯错的孩子，那孩子在父亲面前显得那么孤立无助。但是，当路德读到〈诗篇〉的呐喊“我的上帝！我的上帝！为什么离弃我？”路德发现在耶稣基督呼喊上帝的离弃之时，那是上帝与他同在的时刻。这样看来，离弃的上帝就是同在的上帝。表面上看来，十字架乃是上帝对人的审判。但是，它同时也是上帝向人彰显慈爱的记号。路德后



来根据此理念发展了著名的十字架神学。

路德在教授〈加拉太书〉和〈罗马书〉时，发现神的义是救恩的源头。他起初以为神的义，就是神的公义，那是为了处罚罪人，根本不能带给人安稳与平安。晚年时他曾经谈及这个问题：

我当然明白保罗在〈罗马书〉中所说的。但令我不能明白的，是在首章的句子：因为上帝的义正显明出来（罗1:17）。我讨厌“上帝的义”，按照我所受的教导去理解，此义就是上帝的公义，为了刑罚不义的罪人……最后当我夜以继日默想该经文：上帝的义正显明出来，如经上所说，义人必因信得生。我开始明白“上帝的义”就是义人藉此靠着上帝所赐与的信心而存活……恩慈的上帝藉着信称我们为义，如经上记“义人必因信得生”。这马上使我感到好像再生一样……从那时起，我以全新的亮光来看圣经的整体面貌。

本来，路德认为人必须主动完成先决条件，才能够得到公义的上帝的回应。在此，路德发现主动完成先决条件不是人，而是上帝。“义人必因信得生”的义不是人里面

本性的一部分，也不是人自己主动完成的条件，因信所得的义乃是外加的义，是上帝赐给罪人的义。换句话说：满有恩慈的上帝将对罪人要称义的要求也赐给罪人了。若再根据以上的例子来说，上帝应许要给瞎子一百万英镑，条件是只要他看得见。单单靠瞎子本身，他不可能得看见。但是，上帝满有恩慈地让瞎子（因为信靠耶稣基督）先得看见，然后再把应许赐给他。这样的理解使到路德认定了救恩完全是上帝的恩典，是上帝的作为。到底路德的转变何时发生？准确的年日难以断定，但必定在张贴《九十五条》之前。

掀起历史新的一页

路德无意要挑战教廷的权力，但他在威登堡教堂门前张贴论赎罪券的《九十五条》却使他不自觉地掀起历史的新一页。

原来，中世纪教会看重信徒的悔改。一个人必须诚心悔改才能获得上帝的赦免，与教会恢复正常关系。诚心悔改必须要有具体的行动，这些行动被称为公德：例如欠债还钱，补偿受害者的损失，也需要背诵忏悔经文等，不然死后要在炼狱中受尽苦头。原本赎罪券是一种本于爱心的金钱捐献，以表示被赎的感恩。不过，到了16世纪，却转变为为亲人换取功德的方法，其实，当时教会并没有公开认同赎罪券的作法是正确的，但教会也没有作出任何尝试来破除这些观念。主要原因是赎罪券已经变为教皇收入的重要源头。

赎罪券的流弊导致教会腐败，在基督教信仰中更把福音沦为不必要的地位。对于路德来说，这意味着上帝的饶恕完全可以购买，





完全贬低恩典的宝贵。就当时来看，与路德的救恩论简直是彻底相反。路德感到良心不安，于1517年10月31日（现于德国庆祝为宗教改革日）在教堂门前贴上《九十五条》反对赎罪券的立论，并把一份抄本寄给亚尔伯特大主教，此举乃是要求公开辩论赎罪券的合法性。路德却无意与教皇对抗，坦白说，当时的路德只是一个无籍籍名的修道士，根本不可能让主教（更不用说教皇）感到威胁。基本上，《九十五条》指责赎罪券的误用，主张真心悔改的信徒就不需要赎罪券。路德认为出于爱心的行为比购买赎罪券更有价值，得救需要靠紧紧的跟随基督，而不是人为的保证。

可是，事情发展比想像中复杂，原因在于当时开始盛行的印刷业已经广泛地把《九十五条》行销全国。1518年，奥古斯丁修会为了《九十五条》在海德堡举行了一场神学辩论会。路德在该辩论会陈述其神学思想，那就是著名的《海德堡辩论》。那场辩论会显示了路德的十字架神学。是年，再有一场神学辩论会，教皇的代表厄克（J. Eck）与路德在莱比锡辩论。这次的辩论影响深远，因为路德被厄克逼得说出了挑战教皇权力的宣言。路德坦言：“教会或教皇都不能设立信仰条款。这些条款必须来自圣经。为了圣经，我们应当拒绝教皇和会议。”说到这里，可见路德与教会的决裂已经难于挽回。

坚守圣经的立场

有幸的是当时德国政治却不稳定，这也导致《九十五条》事件被拖延至1520年11月，才在沃木斯的国会进行讨论。在这段期



间，一直流传对路德不利的消息。这导致路德必须经常作出回应，解释自己的立场。从1518至1520，路德忙于发表专文，其中包括改教最主要的三大文献：《致德国基督徒贵族》；《教会被掳巴比伦》；《基督徒的自由》。

在此有需要简介的介绍三大文献内容。《致德国基督徒贵族》的对象是德国贵族，目的是为了唤起宗教改革的觉醒，以诸侯对抗腐败的教会以及教皇。该书首先指出当时有三道墙需要铲除：1）宗教当局权力大于俗世权力，“属灵”权力高于俗世权力。2）教皇拥有解释圣经的权力，教会传统高于圣经。3）教皇拥有召开教会会议的权力，掌握了控制教会的权力。对抗这三道墙的武器是：1）万民皆祭司——平信徒和神职人员，贵族和主教并没有阶级上的差别，只是职分上的不同。2）唯独圣经——圣经本身具有最高的权威。3）两个国度——属灵的权力只在属灵的事上有效，在属世的事上仍然要被俗世的政权掌管。《教会被掳于巴比伦》是神学著作，所讨论的是有关圣礼的事。路德认为根据圣经，只有两个圣礼：那



就是洗礼和圣餐。圣礼必须具有三个条件：象徵、上帝的应许、人的信心。路德认为只有圣餐和洗礼符合这三个条件。《基督徒的自由》是以《哥林多前书》9：19作为基础，认为基督徒的自由有无人管辖的一面，也有甘心成为众人仆人的一面——一人之下，万人之上；为了基督，万人之下。意思乃是：基督徒在世上生活唯独在基督的主权之下；但是为了基督的缘故，可以屈居万人之下，服侍众人。

由于各种政治原因，沃木斯国会延至1521年4月召开。路德在该会议中战战兢兢，但却坚持自己的立场，因为“我的良心是被上帝的话管束，我的立场就是圣经的立场。”除非有人根据圣经证明路德的错误，不然他决不会改变立场。会议结束后，路德在回途中，威登堡大学的“老板”王侯腓利为了保护路德，设计绑架事件将他藏匿在一个小地方——瓦特堡。在那里完成了德文新约圣经的翻译，成为了具有影响力的译本。皇帝在国会会议后正式通缉路德，故此路德一生成

为国会通缉犯，路德与教皇已经正式决裂。

路德离开之后，威登堡的宗教改革发展得如火如荼，其中有激进派者，主张彻底清除教堂内的图像。一年后，路德赶紧回到威登堡，发表了八篇讲道，主张凡是圣经不反对的，就不需要反对，以此压制过激的宗教改革，再次取得宗教改革主导权，继续从事稳健的宗教改革。

综观路德的一生，不难发现约1525年后就没有什么重要著作。主要是他专注在宗教的改革，并多向宗教改革同道争论（例如圣餐的争议）。那些争论对基督教核心信仰作用不大，笔者就不在此多费口舌。有兴趣者可阅读以下中文书籍：

1. 麦格夫，《宗教改革运动思潮》（香港：基道，1991）
2. 杨庆球，《马丁路德神学研究》（香港：基道，2002）
3. 林鸿兴，《觉醒中的自由》（台北：校园，2004）
4. 阿尔托依兹，《马丁路德的神学》（南京：译林出版社，1998）



路德生平大事表

1483年	11月10日出生于埃史勒本(Eisleben)；
1501年	路德进入德国著名的耳弗特大学（Erfurt University）。
1505年	取得哲学硕士学位，进入博士班攻读法律。7月经历暴风雨后决定进入修道院；随后加入耳弗特的奥古斯丁修道院。
1507年	正式成为神职人员。
1508年	被派往一所新大学：威登堡大学（1502年成立）教授亚里士多德的伦理学。
1510年	奉派前往罗马，在罗马所见所闻深感失望。
1510年	回到威登堡，开始教授圣经。内心灵性挣扎持续，修读神学博士学位。
1512年	考取神学博士学位。
1513-1518年	教授圣经书卷：
1512-1515	诗篇
1515-1516	罗马书
1516-1517	加拉太书
1517-1518	希伯来书
1517年	10月31日发表‘九十五条’反对售卖赎罪券。随后引发‘赎罪券论战’。
1518年	在论战中开始呈现‘唯独因信称义’的观点。
1519年	与支持罗马教廷的约翰厄特(John Eck)于莱比锡辩论；正式与教廷分道扬镳。
1519-20年	再度传授加拉太书；鼓吹教会改革；发表专文，包括改教三大文件：‘致德国基督徒贵族’；‘教会被掳巴比伦’；‘基督徒的自由’。
1520年	教廷限路德年底悔改，否则将他驱逐出教会。同年12月，路德当众焚烧教皇谕令。
1521年	罗马帝国皇帝查理五世于伐木斯召开国务会议；路德出席会议，并坚持不收回自己的言论，因而被定为非法分子。路德因此失去教会与公民身份，也与罗马教廷决裂。 离开伐木斯后，在路上被王侯派来的人掳到瓦特堡藏身，期间将新约圣经翻译成德文。
1522年	隐居近1年后，回到威登堡继续领导改教工作。
1525年	与凯蒂博拉结婚，一共生了6个儿女。
1530年	改革派向奥斯堡国务会呈交奥斯堡信条（Augsburg Confession），阐明信仰真义。信义宗教会正式确立。
1546年	2月18日，在其出生地埃斯勒本逝世，享年63岁。✕



文：陈再明（电邮：tchm67@yahoo.com.sg）

宗教改革集大成者 加尔文

在宗教改革运动初期，有诸如马丁路德（Martin Luther）、慈运理（Huldreich Zwingli）等少数极具领袖魅力、才智过人者主导。然而，其后的接棒者资质较平庸，欠缺路德的洞见及魅力。另一方面，路德和慈运理并未发展出一套系统的教导，致使改教事工欠缺足资依恃的根柢。后续的改教运动最迫切需要的，乃是一位能够有效地传达改教原则的组织者。如果改教运动要持续下去，势必要在神学思想与教会体制上，有具备创建能力的新星升起，而这颗新星便是加尔文（John Calvin）。

加尔文在组织、教导、传达各方面的能

力非常卓越，以致有人将他和有能力将理念转化成革命的俄国革命领袖列宁（Lenin）相提并论。在有生之年，加尔文就已使得同一时期的其他改教者黯然失色，并为基督教遗留了丰富的遗产。他为改教运动注入了新的冲劲和活力，使改教运动突破在欧洲及北美的民族、文化藩篱，对现代世界的宗教风貌贡献良多，甚至对欧洲数国的近代民主政治的发展，产生重大的影响。

改教前的装备与磨练

对许多人来说，“加尔文”与“日内瓦”是同义字。虽然日内瓦现今是瑞士的

一部分，但它在16世纪却是一个新而独立的蕞尔城邦。事实上，加尔文本身是法国人。1509年7月10日，他诞生于巴黎东北边70哩处的诺阳（Noyon）。他的父亲在当地教区的财政单位任职，因此家人衣食无缺。1520年代初期（或1523年），加尔文被送往深受经院主义影响的巴黎大学念书。在科埃提（Mathurin Cordier）老师的调教下，奠定了拉丁文文法的坚实基础，这是当时欧洲学生进入学术界的敲门砖。随后，他进入蒙泰居学院就读，完成严格的人文教育后，他又于1528年前往人文主义气息较浓的奥尔良（Orleans）攻读法律。虽然加尔文的父亲原本一意栽培儿子念神学，俾便将来担任神甫，但后来却改变初衷。加尔文稍后回忆说，他父亲似乎认为攻读法律才能使人致富。当时，由于诺阳天主教会发生财务纠纷，他的父亲可能因此失去了教区主教的照顾，生活捉襟见肘，另一方面，他父亲与教会的纠葛，不仅导致加尔文转移学习方向，更让他有理由开始与天主教会疏远。

一般咸认，加尔文苦心钻研民法，使他易于掌握方法及理念，为日后的改革者角色厚植实力。这个特徵是值得留意的，因为拿他与路德比较即可发现，加尔文的思绪较为慎密，文风较为严谨，思考较为全面，或许正因如此，加尔文的律师风格导致他无法表现得像路德一样，豪迈潇洒，不拘小节，嬉笑怒骂，毫不遮掩。很自然地，路德的个性与言论更容易吸引人。

在奥尔良的学习历程中，加尔文又学

会了希腊文。1529年，他因仰慕意大利知名律师阿尔西阿提（Andrea Alciati）的才华，迁居部日（Bourges）。许多研究加尔文的学者认为，加尔文在其著作中说理清晰的特质应归功于阿尔西阿提的影响。

认同路德的改教理念

得到法律学位后，加尔文返回诺阳。他的父亲病入膏肓，不久即逝世，而且稍早前已被教会开除会籍。在没有家计负担的情况下（母亲在他孩提时即已去世），他回到巴黎继续深造，对改教理念渐感认同，并对在当地举行的改教公听会深感振奋。然而，校方及市政府却抗拒路德的改教理念。1533年11月2日，加尔文被迫离开巴黎，事缘巴黎大学的校长柯布（Nicolas Cop）稍早曾对全校发表一篇支持路德“因信称义”之说的就职演讲，巴黎议会立刻查办柯布。由于柯布的讲稿上有加尔文的笔迹，使加尔文涉有参与撰稿的重嫌。为了安全起见，加尔文仓促逃离巴黎，开始过着流亡的生活。

教会史学家对加尔文的信仰转变过程感到极大的兴趣，皆因加尔文对此讳莫如深。事实上，以加尔文一贯的风格和个性观之，他不常在其文章中透露自己的详细遭遇和细腻情感，有关他信仰转变的过程，只在其《诗篇注释》的序文中隐约提及：

“……首先，因为我极其顽固，很难忠于天主教会的迷信行为，以致我能轻易地摆脱那极深的泥沼。上帝接着以一次突然的转变来征服我，使我的心思意念能够受教，并



且比过去任何时刻都更强烈。当我稍微品尝到真敬虔的知识，立刻燃起我强烈的渴望，想要在其中长进。虽然我没有完全停止其他方面的学习，却不再像以前那样热切了。”

（《诗篇注释》，序文）

热心支持改革运动

1534年始，加尔文即十分热心支持宗教改革运动，并且所到之处往往成为改革运动的讲堂。虽然他认为自己只是宗教改革的初学者，并且个性低调谦抑，喜爱隐居独处与学术研究，却被迫抛头露面，成为众人学习纯洁基督教信仰与神学的导师。次年，他定居于瑞士巴塞尔，再也不用担心法国方面的威胁。为了妥善利用难得的空闲时间，他于1536年5月出版了《基督教要义》（*Institutes of the Christian Religion*）。他著作此书的原初目的，乃欲为在法国被处死的宗教改革支持者辩护，向法国皇帝陈明改革派的信仰内涵合乎圣经，甚至比天主教会的教导更纯正，这书的效果超乎他的预料，甚至对改教运动造成了决定性的影响。此书系

统而清晰地解说了基督教信仰的重点，第一版只含6章内容，至1559年发行最后一版时，内容已增补成80章（加尔文于1560年将此书译为他的母语法文）。本书被公认为改教时期最伟大的作品之一。

1536年初期，在诺阳的私事处理完毕后，加尔文决定定居于法国东北部的斯特拉斯堡（Strasbourg），专心研究学问。可是，由于法王法兰西斯一世与神圣罗马帝国皇帝查理五世开战，由诺阳通往斯特拉斯堡的交通中断，迫使加尔文必须绕道而行，取道刚刚脱离萨瓦（Savoy）而独立的日内瓦。当时，日内瓦的局势一片混乱，关闭天主教会，甫撤换主教，并在法惹勒（Guillaume Farel）及维勒特（Pierre Viret）的领导下，展开极具争议性的改教运动。他们极需一名优秀的老师，以协助改教运动的推展，当他们一听说加尔文行经日内瓦，马上央求他留下来。原初加尔文还坚持自己的行程和退隐计划，但经过法惹勒的勉强挽留，甚至责备加尔文弃当前急迫需要于不顾，只顾自己的学术研究，必不蒙上帝赐福。一生努力追求认识上帝、并敬畏上帝的加尔文只好勉强其难接受邀请。

加尔文为日内瓦教会奠定坚固的教义、规范基础的企图心，遭到了强烈的反弹。日内瓦人刚刚才撤换主教，此刻最讨厌别人又施加新的宗教义务。加尔文改革日内瓦教会之教义、规范的美意，遭到组织精良的反对势力顽强反抗。在一连串争吵之后，1538年的复活节，事态发展到加尔文被驱逐出境，转往斯特拉斯堡避难的地步。

比预定时间晚了两年才抵达斯特拉斯堡，加尔文加倍努力，以弥补失去的光阴。

他一口气写成了一系列重要的神学作品，包括修订、增补了《基督教要义》（1539），1541年译成法文；完成了捍卫改教运动的力作《答覆萨多雷托》（Reply to Sadoleto）（意大利红主教萨多雷托曾写信给日内瓦人，敦促其重返天主教会），并在《罗马书注释》（Commentary on the Epistle to the Romans）中，展现其诠释圣经的技巧。身为斯特拉斯堡法语会众的牧师，加尔文经历了改革派牧师所面临的实务难题。透过与当地改教家布塞珥（Martin Bucer）的交情，并接受他的指导，加尔文更深入思考政府与教会之间的关系。

整治日内瓦政教秩序

1541年9月，加尔文在极其不愿的心情下，结束他所喜爱的斯特拉斯堡牧会生涯，应邀返回日内瓦。在他离开日内瓦的期间，当地的宗教、政治局势持续恶化。日内瓦市政府要求他回来，以整治该市的政教秩序。彼时，加尔文蜕变得更加睿智、更有经验，比3年前更有能力承担这项艰巨的任务。虽然往后的十多年，加尔文仍和市政府频起争执（包括教会对犯错信徒采取纪律行动的权力，以及落实改革教会的理想），他渐渐稳居上风。在他最后10年的生命中，才受托较多的职权，处理日内瓦的宗教事务。

虽然加尔文讲道和管理教会的工作极其忙碌，包括在一段相当长的时期里几乎每天讲道、每周出席大大小小的会议，如此繁重的工作量确实超乎常人所能承担，但他却还能藉着速记员和秘书的帮助，著述不断。为大部份新旧约书卷写了注释书，其一生共完



成96部著作，对宗教改革运动的思想传播作出巨大的贡献，有许多人因其著作而从各地前来投奔日内瓦，甚至曾经造成庞大的宗教难民潮，日内瓦虽因此承受沉重的社会生活压力（一万一千位居民要接纳七千个难民），但也因此吸收了大量人才和资金，促进此城邦的繁荣。另一方面，这段包容异己、吸纳人才、向全欧洲开放的历史，也塑造了日内瓦的城市气质，使它至今仍吸引国际重要组织（例如欧盟、红十字会、联合国等等）在此设立区域办事处或总部。

由于加尔文对信徒的信仰栽培与纪律要求非常严谨，并努力将信仰实践于社会生活与政治制度，加尔文總予人暴君或独裁者的印象，让人以为他在日内瓦可以为所欲为，并且操纵日内瓦政府，把否认三一论的异端色维图斯（Michael Servetus）处以死刑。实际上此人先前已在天主教会控制的地区被判死刑，之后逃来日内瓦还敢在此公开嘲笑正统信仰。色维图斯之死似乎成为加尔文一生中最大的污点，因为这事违背现代社会所重视的宗教宽容精神。但是，如果我们晓得



此人在当时全欧洲（包括天主教或新教控制的地区）皆难逃法律制裁，并且深入了解加尔文实际拥有对日内瓦政府与政治事务的干预能力（判刑与执行死刑是政治事务），或许后世对他的评语才能切合当时的历史情境。

以文字扩展影响力


加尔文的改革工作与关怀并不局限于日内瓦，他透过极其频密的对外通信，弥补他孱弱的身体所不能负荷的长途旅行，把他的改革理念与神学思想带到欧陆各地与英国。1550年，日内瓦既已取代苏黎世先前的地位，成为基督教会中心，加尔文则是欧陆非路德派之基督教会的领袖。当后世整理他寄出的信件，而且多是他亲笔书写，竟然可累积成11册之巨，其中通信对象这么众多，国家背景这么复杂，包括法国、德国、瑞士、荷兰、意大利、波兰、英格兰、苏格兰等，这些都足以证明，1564年加尔文逝世时，何以日内瓦能成为国际性改教运动的中心。

与加尔文同时代，并深受其影响的苏格兰改教家诺克斯（John Knox）曾说过这样一句话：“这里屹立着自使徒时代以来最完美的基督之学校。”诺克斯指的是当时有加尔文创建的日内瓦学院，即今日的日内瓦大学。他那句话或有溢美之意，但却说明在这位令苏格兰女王惧怕的改教家眼中，加尔文和日内瓦俨然成为当时宗教改革运动的崇高指标。事实上，正是诺克斯把加尔文的思想带到苏格兰，并让其祖国成为长老宗教会（Presbyterian Church）的发源地，而在欧陆依据加尔文神学建立的教会，习惯上仍称

为改革宗教会（Reformed Church）。

人们一提起16世纪欧洲改教运动，绝对不会忽略加尔文，即使时至今日，以他为名的加尔文主义（Calvinism）仍是人类历史是最雄壮、最重要的学术运动之一。远的不说，单单审视20世纪的神学运动，被公认为路德与加尔文之后最重要的神学泰斗巴特（Karl Barth），以及仍然健在的神学巨匠莫特曼（Jürgen Moltmann），皆自认为加尔文思想的受惠者，是改革宗神学的思想家，由此观之，今年诞辰500周年的加尔文（1509-2009），其影响力仍方兴未艾。

世界改革宗教会联盟（World Alliance of Reformed Church）纪念这位宗教改革集大成者诞辰500周年所发表的声明指出：

“我们不要创造崇拜加尔文的教派，甚至高举他为完美的圣人，这样做根本违反改革宗基督徒所播下的道种——就是反对推广任何个人崇拜。加尔文本人强调：唯独荣耀上帝！（Soli Deo Gloria）” 





加爾文500周年反思 改革宗傳統與 今日華人教會

王志勇牧师在《改革宗与改革宗神学简介》一文中，提到“改革宗传统内共有六大宗派，分别为改革宗、路德宗、圣公宗、卫理宗、浸礼宗和公理宗。这六大宗派都在不同程度上受加尔文神学的影响。改革宗是完全走加尔文路线的，而路德宗在《海德堡要理问答》中，就是加尔文神学和路德神学的结晶，圣公宗至今继承的《三十九条》亦是直接受加尔文影响，卫理宗的怀特腓是不折不扣的加尔文主义，还有司布真传统的“特别”浸礼宗和相对灵活持守信条的公理宗，都在世界各地基督教会中，以加尔文的神学思想，带领着教会的方向。

回归圣经的信仰

原则上，改革宗神学应该是基督新教当中每一个宗派共有的遗产，引导各宗派回归以神启示为本的圣经信仰，并与世界各地、各民族、各语言的归正运动汇合，成为基督

教大公的主流传统。赖准夺牧师在他的《改正归神》一书里，也异曲同工地呼吁：“显然，不是处处都要开植以‘归正’为名的教会，但是教会都要归正，特别重新强调改革宗的教义和释经。”

加尔文神学思想一般被缩写为“加尔文主义5大要点”（TULIP）：即Total Depravity-（人）完全的堕落，Unconditional Election-（上帝）无条件的拣选，Limited（Particular）Atonement-（上帝）特定的救赎，Irresistible Grace-（上帝）不能抗拒的恩典，Perseverance of Saints-（信徒的）坚忍和（上帝的）保守。许多人一提起加尔文，就想到预定论；然而，我们对加尔文的认识，不应能单以一项“预定论”来概括。更全面来讲，加尔文主义仍具备五大特点：即忠于圣经的启示（The Word of God），高举上帝的主权（The Sovereignty of God），强调上帝的圣约（The Covenant of God），宣扬基督的普世



王权（The Universal Lordship of Christ），肯定基督徒的文化使命（The Culture Mandate of Christians）。跟着，是宗教改革5大“唯独”的基础信念：唯独圣经（Sola Scriptura），唯独恩典（Sola Gracia），唯独信心（Sola Fide），唯独基督（Solus Christus），唯独荣耀神（Soli Deo Gloria）。因此，要了解改革宗信仰在往后历史中的发展轨迹，也当从这些方面着眼。

加尔文继承教父的大公信仰，排列出有条理、有系统、有说服力的《基督教要义》，在1536-1559这20多年里，他的神学不断引导他的释经方向，同时他的释经亦不断供应他的神学素材。因此，不单有充分的圣经根据，且具备前后的一致性（Consistency）。可惜，今天在改教500年后的教会，普遍流行一种圣经主义（Biblicist）的观念，将圣经和传统不必要地对立起来，强调圣经是神的话、传统是人的话，因此并不鼓励信徒学习教义信条，或读毕后断定这些都是无关紧要甚至相对的；唯有追求直接从圣经领受者才被认为属灵，从而否定大公信仰透过传统间接传递的必要性。结果，一方面对堕落理性的自信乐观，导致系统性地谬解经文，另一方面则因偏差的属灵观造成反智性、反教条、反传统的分裂情况，长期在信仰上成熟不起来。王志勇牧师，在他《改革宗与中国

神学建设》的讲章里，感叹地指出：“目前中国大陆教会的情况，就是经常反神学、反宗派、反知识、反律法、反传统、反权威、反教会、反社会、反世界、反文化，逢物必反。”


不断归正的传统

事实上，这世界并没有所谓“无传统”的观念，包括那些绝对反传统的人士，结果亦不知不觉地开始了新的传统。各人在面对圣经时，都有自己的预设与背景；更何况是在经过启蒙运动与后现代世界观影响下，特别解构主义（Deconstructionism）提倡去中心化，认为文本死了、作者死了、读者死了，一切都是解释，没有固定的意义，都是个人的语言和社会结构在理解圣经；结果，华人教会自然会以华人文化的所谓亮光“套进”圣经，而不是将其原意“解出”（Exegete）。因此，没有人是绝对中立和客观的，正因为这样我们需要依赖那可靠和负责任，在圣灵的保守和圣徒的持守下，经过时间检验的传统和正统，帮助我们正解圣经。

圣经当然不是从天上掉下来让个人直接领受而自成一家的，连新旧约圣经都是使徒和先知一脉相承的领受。况且，《圣经》的形成、流传和保守，都是真理圣灵的默示（Inspiration）、光照（Illumination）和内在的见证（Internal Testimony）所促成。改

革宗神学之所以正统，原因不是加尔文一个人的领受，而是那建立在使徒和先知之根基上的大公信仰，由教父和大公会议在圣灵的保守之下奠定的，经过中世纪、宗教改革、后宗教改革不断的更正至今。因此，自宗教改革以来，便有这样的一句口号，“归正（reformata）的教会，不断地归正（reformanda）”。基督教的信仰一直是承先启后、渊源长流之活信仰的传统（Living Faith Tradition）。因此，“唯独圣经”的精神不是静止的，而是动力的，以永恒上帝的道，要求在历史进程中所有过去、现今和未来的教会不断地回归《圣经》之信仰。

George M. Marsden在他《改革宗与美国人》一文中总结美国改革宗的三大流派，一是注重教义纯正的“教理派”，二是注重生命敬虔的“敬虔派”，三是注重文化更新的“文化派”。笔者深信，21世纪华人教会真正走归正路线的立约群体应该团结起来，创意地继承、发扬改革宗全面的属灵遗产，即注重教义的纯正，也当注重敬虔的操练，跟着落实在各地教会与社会文化的处境中。无可否认，归正运动的教派和领袖之间，仍有彼此在细节上不同的张力；就整体上，他们的讲道内容是优秀和严谨的，文字出版也令人敬佩，福音文化和护教方面都有深远的影响，是我们后来者的属灵榜样。笔者感到，福音派教会在“把信仰扎根于圣经和传统”的成熟目标上，不能轻视归正福音运动的资源、精神和方法，应该借助他们成为大气候。一些宗派可能会把界限划得过于清楚，或是采取保护主义的封闭心态，其实是失策。

但愿在这个末后的时代，各宗派的教会能有更广阔的胸襟和辽远的视野，追求在真道上同归于一。我们看见神已经在各地的工作，就当主动积极地致力于在华人教会里推动、奠基和发展这运动。求神打开我们属灵的眼睛，在纯正的信仰上下功夫，做最好的准备以迎头赶上，投资更多宝贵的人力和时间教导圣徒回归《圣经》！引用已故章力生博士的话：“基督圣徒，应当效法使徒保罗在希腊罗马之所作所为，起而为真道竭力争辩，争取文化的领导权、发展上帝的国度。”但愿归正福音运动在亚洲和第三世界的扩展，好像当年16世纪欧洲的宗教改革运动、17世纪英国的清教徒运动，以及18世纪北美的属灵大醒觉运动一般，兴起一大批能教导、能辅导的青年，有扎实的信仰和福音的热忱，本于圣经、立足传统、发自本心，成为建立基督教文明的主力军。笔者深信这是神给这时代的一个祝福，也是海内外华人教会复兴的曙光。是祷！

CREDO500加尔文部落格会议

网址：<http://credo500.blogspot.com>

发起者：郑天鸣牧师

指导：陈佐人，王志勇，李健安教授。

宗旨与目标：

为21世纪迅速成长的华人教会，提供一个交流的平台，继承发扬加尔文神学及改教传统的丰富遗产。

邀请全球各地不同宗派背景的学人，牧者，研究生和神学生参与此次的会议，在后学术的课题上彼此交流与指导。会议的程序是每两天上载一篇文章及相应之回应，跟著公开讨论，期待创意的互动及建设性的回应，以帮助作者作出必要的修正及改良。



我们跟着祢啦！

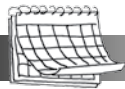
98年中，那是我们婚后第三年的一个晚上，当时我们的车子正停在十字路口的交通灯前。红灯亮着，汽车的引擎徐徐转动着，前面的汽车像潮水般涌流而过，往各方而去。我心里忽然有感动，对坐在身旁的爱说：“我想时间到了，我应该回应上帝的呼召，念神学去了。”爱几乎是不等着我说完就抢着说：“噢！我也这么想！”我看得出，爱的眼中有感恩的泪水在荡漾。

我和爱都在中学时代蒙神呼召。我们清楚，既然神呼召，神必引领，祂也必装备；我们也清楚，我们必须等待，并且在等待中，常常预备自己让神用。中学毕业后，我们各自在不同的地域上大学，也积极参与基督徒大学生团契的服事。这一段时间让我们更肯定神的呼召。大学毕业后，我们工作了8年，也积极参与教会的服事，并且继续等待神的绿灯，回应神的呼召。

多年后的那一个晚上，绿灯终于亮了。我把驾驶盘向右转，踏了油门，把车子开进了另一条路。那一个晚上以后，我们也开始

转换人生跑道。99年初，我们也开始欢喜放下我们的事业，先是我的，那是一家美资企业经理人的事业。

01年

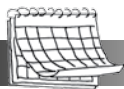


3年的神学教育让我触摸到上帝的心，那是迫切看到万民因为认识上帝而快乐欢呼的心。01年年中，应神学院对毕业生工场实习的要求，我选择到东亚的西南区，参与在少数民族中的植堂工作。那几个月，除了在城镇，我也不时探访藏在内地的村寨。每一次到村寨去，就得随着公车，摇摇晃晃攀爬那一条公路。这一个旅程，峰回路转，一边是峭壁，另一边则是深渊。一路上我不时见到冒着炊烟的小村寨，稀稀落落地守在山腰间，藏在山谷里。听同工说，类似的小村寨，在那山区就一共有8百多个。每一个村子都未曾有福音传开。

在当地服事的宣教士绝大部分都是西方人，华人宣教士很少，从马来西亚过去的更少。“华人宣教士在那儿？”这一个问题时

常萦绕在我的心里。我想回应，很想在神学毕业后继续参与那儿的工作，但是神却要我们以不同的方式来回应工场的需要。

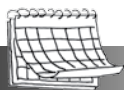
02年



02年初，我们再次“变卖”事业，这一次是爱的；那是在一家日资企业高级会计师的事业。既然上帝对我们的呼召是宣教士的呼召，那还有什么比回应这呼召更美呢？

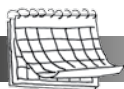
那一年我们带着刚满一岁的“小鱼”一起加入海外基督使团，代表使团在华人教会当中推动宣教，与教会建立夥伴关系，招募宣教士。7年来，我们更深的体会到神那丰盛的恩典，也更加明白什么叫在软弱中凭恩典服事。

08年



08年3月，我们结束了在马来西亚使团的动员工作，加入使团东亚创启工场的团队，开始参与东亚教会的服事。对于东亚，我们念念不忘，因为深知神不会忘记。一年来，多次在东亚不同区域服事，我们看到神奇妙的工作。不论在农村还是城市，在农民中，在民工中，或在知识份子当中，都有教会建立起来。

09年



09年1月，差会要求我们搬到香港去，驻扎在区域协调中心，更全面地参与东亚创启地区的事工。我们问小鱼，“如果神要我们离开马来西亚到另一个地方去，在那里，你必须用你不懂的广东话上课，而且你也必须重读二年级，你怎么想？”小鱼静默片刻，然后露出浅浅的微笑说，“我跟着你们啦！”这也不正是我们常常对神说的吗？

“我们跟着祢啦！”这一路走来，我们跟着神，小鱼跟着我们，虽有困难，却从不缺欠；虽然有时候看不到前路，但是内心却常有声音说，“这是正路！”。

在准备搬迁的过程中，我们常常需要舍迁一些东西，也常常需要把一些东西从它原本的位置抽离，放进箱子里去，送给别人。我们发现，神也在这一个过程中教导我们需要学习常常舍迁，抽离舒适和熟悉的环境，拿出信心，随祂上路。我们也发现当我们把归属物放入箱子，用粘纸封口，送给别人时，神却打开了一箱又一箱的恩典，让我们这一路走去，常常有满足的喜乐。

09年8月4日晚上。台风天鹅正向香港挺进。晚上9点多，气象台正式宣布挂起8号风球。小鱼在我们楼高22层的组屋里，靠着紧闭的玻璃窗，等待着他生命中第一次的8号风球。台风的声音在远处呼呼响起，小鱼的眼皮却在那暗夜里渐渐下垂，等台风嚎嚎经过时，小鱼已经呼呼入睡。隔天醒来，我们对他说，“昨天台风的翅膀擦过了我们家的玻璃窗”。望出窗外，天虽然还是乌黑，却是一片宁静；台风，已经离香港而去。这一些年来，我们的生活不就常常如此吗？在台风来袭时，我们却在天父的怀里安然入睡了，等我们拭擦眼睛醒来，台风的翅膀已经与我们擦肩而过。

这一些年来，我们一家人欢喜回应神的呼召，未来还是如此。🏠



尼布尔：爱与公义



爱 在人与人之间私下的关系中，比较容易体现。但是，要把爱，尤其是牺牲的爱纳入整个团体生活、社会或国家的政策，诸如成文法律中，则似乎有点困难。最大的原因是：法律是规范性的，在规范某种行为时，无可避免地，法律必须对人、对某些情况作出相应的区别。但是，牺牲的爱与区别似乎大相径庭——牺牲的爱应该不分彼此，不分类别；但法律在立定责任，赋予某些人权利或权力时，无可避免地，必须把人分门别类，规定某些人享有何等的权力，或负何等责任。近代美国神学家莱茵霍·尼布尔（Reinhold Niebuhr, 1892-1971）对爱与公义的关系，见解精辟。愿在此介绍。

牺牲的爱—可能？不可能？

尼布尔在早期的著作《基督教伦理学》提出基督教牺牲的爱，是一种“不可能的可能”（Impossible possibility）。牺牲之

爱是基督教伦理的最高规范，但牺牲之爱是一种超历史的标准，所以在人类历史中永远只能是“不可能的可能”。他要表达的是，爱在一切人类事务上（human affairs）永远有其适切性（Relevance），但同时指出实践爱的困难。尼布尔提出一个看法：在作任何判决，或审查我们作某样事的动机时，爱是适切与必须的。爱对于防止“自义的腐化”（The corruption of self-righteousness），尤其重要。

但如果作为一种社会伦理，单有爱是不够的。尼布尔认为爱是人与人之间交往，最高的伦理标准；但是由于人同时是有限与有罪的（Both finite and sinful），爱往往无法完全无私。因为人活在历史中，而在人类的历史，除了耶稣基督的爱，再没有完全的爱。换言之，在现实的生活中，无私的爱有如镜花水月。因此，基督徒的伦理，不应该只限于爱。尼布尔因此拒绝基督徒太过简化、感性的

爱观，以及自由派的基督教思想（Liberal Protestantism）认为人可以达到完全，那种不切实的思想。

尼布尔要求基督徒正视历史中人类的罪性。他一再说：“只要人是人，我不能想像一个以单纯的爱（Pure love）操作的社会。”他说礼尚往来的爱在许多私人关系中是可能的，但是因为人的罪性，单纯的爱不能成为社会伦理（Social ethics）的根基。为了避免某个人对另一个人的剥削，我们必须建立公义的架构或系统（Schemes of justice），以防止权力无限地集中在某些人身上。

爱是成就/否定公义？

尼布尔把公义理解为：“在罪的处境下，近似手足之情”（Approximation of brotherhood under conditions of sin）。但同时，公义也是一种违背手足之情的矛盾（Contradiction）。简单地说，尼布尔认为爱与公义是处在一个辩证（Dialectical）的地位上，爱一方面成就公义，同时，爱也否定（Negate）公义。

他把这种辩证的关系归咎于人的罪性，他解释说公义只是努力朝向友爱的目标，因为公义预设了一个社群内，不同的人会先顾及自己的利益，甚至夺取他人之利益。因此，每个公义的系统都必须对社群中各人的权益，作出谨慎的界定与区分。这种界定与区分，基本上就是公义精神的标志。它立下限制，以致某方不可侵蚀或僭越另一方的权利。但是因为人都是有罪的，这种区分界定无法达到完全无私。


但是，尼布尔也不因此认为爱在公义制度里完全没有作用；相反地，他仍然坚持，牺牲的爱与社群和公义制度的最直接关系，就是扮演净化的作用，因为若缺乏了无私的

爱，社会中群体之间的爱，将腐化成一种只是计算个人得失的情感，一项毫无人情味的算计（Reckoning），而最终可能因为没有得到对方的回馈而产生恨意。

爱心摆中间，公义放两边？

要在教会，尤其是高举爱心、讲人情的华人教会实践公义，不是一件容易的事。往往在必须执行公义的时刻，最终教会领袖可能因为会友的鼓噪，或要顾虑颜面，结果“爱心摆中间，公义放两边”了。

如果因为所谓的“爱心”，而教会没有公义、纪律，那不是神喜悦的。当然我们可以尽量兼顾法理人情，但不可忘记，在处理公共事务时，“决定性原则”必须是公义，而不是将事情扫在地毯下的“伪爱心”。爱必须有公义的前提或基础，而公义必须是爱的工具。换言之，公共领域与私人领域是有绝然的区分，不可公私不分。正如林鸿信博士所言：

“尼布尔的基督教伦理考以务实而兼顾理想的立场，带动了公领域与私领域的区分，这是建立现代公民社会所必备的。简而言之，就公而言，应当优先论及法理，追求公义；就私而言，有正义的前提下才可言及情理，期盼爱与宽容。传统的中国文化，往往有公私不分的倾向，最常见的弊病，就是在公领域论及人情世故，而非法律规范；空谈道德理想，而非务实政治。尼布尔的观点对这些传统弊病有所提醒，就私领域而言，仁义道德仍是道德理想；但就公领域而言，法律规范所追求的正义，才是主要的行为根据，况且这并不会不再把仁义道德视为终极理想，而是务实的踩在通往终极理想的道路上。”

生病是一个 经历神的过程

生病是一个经历神的过程，你认同吗？

黑斑蚊在马来西亚随处可见，它好像挺有“策略”的——习惯傍晚时间出没，低处飞行以避免人们的视线，更重要的是飞行无声，不易察觉，叫人防不胜防。

大学第四年得了骨痛热症，日子瞬间变了，缓慢取代了忙碌的大学生活，无法上课，不能看病人，连日常生活的洗衣、夜宵都不能，校园活动被迫搁置一旁。整整一个星期住在医院，体验一个病人的生活。住院原本是为了治疗，可是偏偏骨痛热症是无法治愈的病症。治疗方法是适量的水，并等待自然的痊愈。诡异的是，它又会导致死亡，所以又不能掉以轻心，需要住院打点滴，每天抽血检验，等待血小板指数上升。日子在等待中度过，度日如年，像是一个老年生活的缩影。

内人最近在他乡遇见一个来自斯里兰卡的老人，妻子离他而去，孩子有各自的生活，朋友不多，日子总在孤独的等待中度过。即使只是偶遇的陌生人，内人竟成了他倾诉孤单的对象。内人觉得他很可怜，我说，他确是可怜，而且是在自怜中度日。但纵然我们外在的环境不能改变，一个人的心境却是可

以改变的。生命可以很漫长，等待似乎也没有什么意义可言，却可以是一个经历神的机会。

我们不是依然有权利选择要如何度过每一天吗？对信主的人来说，信仰带来盼望与信心，圣经说：“所以，我们不丧胆。外体虽然毁坏，内心却一天新似一天。”（林前4：16）

有些病会自然痊愈，有些则无法医治。即使得了不治之症，人也不会轻言放弃，必会试尽所有途径，即使求神拜佛，土方配药丸，内修武功外喝符水，也无不

已到尽头了。但是标点符号只是一个句子的小结或总结，却无法取代句子的内容。思考人生的结果也是如此，它无法取代生命的过程。有句话说得好，生命不计长短，乃在于内容。其实，每个人生命的尽头都一样，但内容是可以有别的。

生病有起点，也有终点，但更为重要的是从起点到终点，很多精彩但被遗忘或忽略的人生片断，往往就发生在当中；而震撼人心的信仰承载力通常也在此刻发挥到最高



尽其所能以求奇迹般的痊愈。


人是倾向于解决问题的，这是求生本能啊！放弃，是经过许多尝试后失败的结果。

问题发生时，人的第一个反应是思考问题，然后解决，只有少数会思考结果。然而在面对人生的大课题如生病，思考结果是必须的——病若医好了，日子是否还是和之前一般？生命的定义还一样吗？价值观会有更改吗？病治不好又如何？日子又该如何走到人生的尽头呢？

如果以逗号表示病医好了，人生可以继续往前走；那句号则意味着病治不好，人生

点。经历神无需等到病好的那一刻，在病痛中依然可以每时每刻经历祂的同在与平安。

真正的神迹不是病被医好了，而是在病痛中体验并活出信仰的内涵，发出激荡人心的生命光芒。生病依然可以被神使用为贵重的器皿，成为众人的祝福。当然这完全在于个人的选择。

《罗马书》5：3-5 “就是在患难中，也是欢欢喜喜的。因为知道患难生忍耐。忍耐生老练。老练生盼望。盼望不至于羞耻，因为所赐给我们的圣灵将神的爱浇灌在我们心里。” 

從蓬勃到沒落

上课时，讲员与学员分享了他信主的见证。

他开始信主与受洗的教会，只是个人数很少的独立教会；但牧师很有神的“恩膏”，很有魄力！他带领十几个信徒到处寻觅场地、租借地方作每周的敬拜。每个礼拜天，他们都要“打游击”，改换崇拜地点，得搬运音响器材、布置聚会所；结束之后，再拆除、打包、运送。这样周而复始，蛮累的。

但大家都很积极参与，都很喜乐！

教会逐渐拓展，从几十个人，发展到几百个人，且神迹般迅速膨胀到数千人！跟着，他们财政上有了盈余，又因信徒的奉献，终于有能力建造自己的教堂了。但是，试探随着就着来了。牧师与教会领袖们开始有了摩擦，权利的分配、教会资源的分配、某些事工的意见相左……因着骄傲，血气之争不断！

紧随着矛盾的加剧，有个领袖，带走了


一批人，自立门户。

有些侍奉的兄弟姐妹，也意兴阑珊。

从丰盛蓬勃，渐渐走向衰败与没落。

撒旦曾经试探耶稣，对祂说：“你若俯伏拜我，我就把这一切赐给你。”（太4章）是的，撒旦会用同样的权势名利来引诱、试探今天的牧者，告诉他：“何必那么辛苦、舍己地上十字架呢？跟随我，更容易得到世界！”

传福音，拓展神的国度，把救恩带给世人，很不容易。

〈使徒行传〉里的使徒们——鞭打、牢狱、攻击、诬蔑、逃亡、死难……连串而至，如影随形。如果你认为建立教会、牧养羊群、拓展神国、传播救恩，是如此轻松自在、稀松平常、轻而易举的事，那你正好堕入这样的试探：“在得到很高的属灵成就之后，犯罪的可能性便紧随在后！”

不曾淹沒的歷史

讀《鐵刺網內花盛開》一書有感



尽管有些事已经过去了，可是它们存留在白纸黑字档案中的文字，可超越时空，无远弗届，继续在浩浩莽莽的烟尘和人海中流传，不会消失于历史的洪流里。

最近认识了海外基督使团的同工黄伟恩弟兄，同时拜读了他撰写，并由马来西亚文桥传播中心有限公司出版的《铁刺网内花盛开》。这本书让我知悉了马来西亚基督教在50年代初的一段可歌可泣的历史。从中，我更了解主耶稣基督的恩手，如何牵引大马华人新村的村民接触基督信仰的前因后果。

从这本书，我们可以追溯那一段历史，发现马来亚华人新村当时处于极为艰辛和不堪的困境。可是，上帝没有遗忘这个在世人眼光看为微不足道的地方。他呼召，带领很多中国内地会的西方宣教士，踏足这块蛮荒的土地，让此处的华人居民接触福音，听闻基督教的真理。

能够在近代阅读基督徒笔兵撰写的书籍，诚属上帝的恩典。在阅读的过程中，我发现作者花了不少时间进行历史的考证，以及阅读有关人士的资料和文件档案。我想，作者撰写过程中经历的繁琐和艰辛，绝非读者可以体会的。

整本书由10个篇章和附录的文稿组成。

书中涵盖了内地会出中国、入马来亚的纪实。书中描述了许多宣教士在新村的点点滴滴。感人的故事比比皆是，不胜枚举。我尤其对书中提到的陈美玲（Sadie Custer）、刘芝兰（Margaret Holland）、柯思仁（Cecil Gracey）、范明（Don Fleming）宣教士，以及戴大卫牧师（David Day）等人，印象深刻。其中戴大卫牧师创办的万挠（Rawang）基督徒训练所，更让人敬佩他栽培福音精兵的用心良苦。据说，它就是今天马来西亚圣经神学院的前身。

认识大马一段不曾淹没于烟尘的重要历史，令我获益良多。相信这本书将成为大马基督教历史的重要文献。作者在大马文献中烙印了鲜明的文字履痕，不仅具有历史价值，同时也是大马基督徒笔兵的一大贡献。

我为这些年轻、单身或有家眷的宣教士，我为他们喝采和感恩。他们的名字毫无疑问地将写在天国的名册里。主耶稣基督已经为他们存留了那永不朽坏的冠冕。

诚如作者告诉我的：“……盼望更多人认识这一段历史，还有叫这一段历史刻骨铭心的上帝，以及那一班‘小人物’。”

慎重向您介绍这本书《铁刺网内花盛开》。

我們一定會 走過這一關！



我妻子用手掩着电话听筒，压低声音说：“是他！”。

“最近好吗？”我接过电话。

“不太好……”对方没神没气地回答。他一直郁郁不得志，尽管有个具竞争力的学位，却不曾在任何公司待得长久。

我们每次谈到工作，他总是埋怨老板如何挑剔他，同事如何排挤他。

“又要换工作了？”我单刀直入地问他。

“公司生意不好，反正这间公司也没有前途，实在看不惯他们的作风，我的意见也总不蒙接纳。”他抱怨。一如以往。

我实在不知道如何劝谏、帮助他。无疑，失业对我们中年人的打击尤其残酷，仿佛一事无成，又再没有青春岁月可以拼搏。

“我最近想换个方向，改行吧！”他忽然踌躇满志地说。至少，我欣赏他的胆量。

“你的妻子觉得如何？”我问他。电话的另一端有好长的沉默。

坦白说，他在工作处所遇到的难处是一个重复的模式，每次都是人际关系上出岔子。不少人进了社会多年，却似乎还不认识自己人际处理上的盲点。所谓江山易改，品性难移，要改也不简单。

“现在，你有时间做家务了，也有更多时间和孩子在一起！”

听起来挺不错又理所当然，可是，这些话听在失业的男人耳中却有另一种滋味，除非，他已调整好自己的心态。再且，他还要学懂处理灰心的情绪、妥善面对沮丧、控制脾气，而不至将压力转移到家人身上。

有些妻子会问，家中没有经济压力，为什么失业的丈夫会这样愁闷？事实上，许多男人（尤其传统男人）要透过事业来证明自我，并不纯然是带一张支票回家。

他接触的人，举如雇主、顾客、同事等，就是他的社交网络，故此，若说工作就是男人的命，也不算太夸张。一个男人忽然要呆在家里，失去与同事和朋友的接触点，关系仿佛连根拔起，对于绝大多数的男人来说，无疑是形象与自尊的一大冲击。

失业也是许多婚姻触礁的诱因。妻子需要格外温柔，体贴丈夫的心情，避免唠叨及将丈夫与他人比较。若是能作适时的鼓励，帮助他厘定一些实际的计划，设计数个短期目标，并与朋友保持联络，叫他在这段待业的时期仍能有成就感，那就更美了！

还记得婚姻承诺吗？“无论是顺境或是逆境、富裕或贫穷、健康或疾病、快乐或忧愁，我将永远爱着您、珍惜您……”在不顺遂的日子中，我们更要彼此说：“我愿意爱你一生！上帝一定会带领我们走过这一关。”



責備與幫助

有 没有听过这个小故事？

某间小学里有一名学生，因为他身上常会出现一些异味，所以其他学生都讨厌他，还时常欺负他，就连一些老师也不喜欢他。

后来学校来了一位新老师，她到这名可怜的学生家里做家访。不久后，大家都觉得这学生身上再也没有异味，也渐渐地接受了他。

原来这位新来的老师去到学生的家，才知道学生的家里没有适当的地方晾衣服，所以全家人的衣服都会有异味。后来老师就送了一架二手的乾衣机给他们，解决了他们的问题。

X X X

现在要讲另一个发生在教会里的故事。

教会里有一名初信主的弟兄，有一段时间很少在主日来教会崇拜。

有会友对他说：“主日是很重要的，所以基督徒一定要在主日来教会崇拜。”

有会友责备他：“一个星期7天，崇拜就只有那几个小时，一定要留给神，难道那么少的时间你也不能来吗？”

也有的会友劝勉他说：“主日不来教会崇拜是对神不尊敬的。”

甚至有会友问他：“是不是因为工作的关系而不能来，不能这样的，我们的生命和工作都是神给的，不能为了赚钱而不来教会喔！”

只有一名会友去了解他的情况，原来他必须要在主日早上去洗肾，而该洗肾中心又真的不能调动他的洗肾时间，所以他才不能来教会崇拜。

后来这名真心关怀他的会友，就介绍他到另一间有晚堂的教会崇拜。这教会的牧师因为了解一些弟兄姐妹的难处和需要，就在早堂崇拜以外，特别多开一堂晚堂崇拜。

当我们用神的话语去教训别人时，是不是应该先去了解对方的处境，并且想办法帮助呢？

如果只是单单责备，而那樣的责备又不能够帮到对方，就只会让软弱的人更软弱，跌倒的人跌得更惨！那么倒不如不责备更好吧。

我们要多向神祷告，当发觉有弟兄姐妹软弱和跌倒的时候，求神给我们一颗怜悯的心，可以体谅他们的难处，也求神给我们更多的智慧去帮助他们，扶他们起来，并坚固他们。🙏

男人，难人

男性成长工作坊



2009年7月18日，东南亚花园浸信中文教会主办罕见的“男性成长工作坊”，讲员为香港的区祥江博士。通常成群结队报名参加营会、讲座的多是姐妹，这工作坊却清一色男士，令弟兄更能畅所欲言，相信来参加的弟兄对男性成长这课题，多了些醒觉。工作坊除了区祥江博士风趣幽默的讲解，也穿插了小组和歌唱，弟兄们在分享自己的故事之余，也享有轻松的时刻，当中亦有不少感人的场面，引发不少共鸣。区祥江博士唱出Simon and Garfunkel, The Boxer的一段歌曲，“I am just a poor boy, though

my story's seldom told.....”作为工作坊的开始。

区博士指出男人有自己的故事，都希望能与人分享、有人了解。而说故事有很特别的一个作用，原本的经历很零碎，说了出来，对自己的认识多了，更看清是甚么影响了今天的我。

铁汉柔情

这一代男人比上一代更难为。早期男性是家庭经济之柱，但是现在已经改变了。冲击是来自双职家庭。女性在社会地位随着他们的学历和就业的几会而提升，

在工作和家庭同时扮演重要的角色；这改变对男性来说是一种挑战。现代的男人不单单只是做好自己的工作，回到家，还要帮忙打理家务，更要懂得搞好和太太、孩子的关系。他，除了是一个硬汉——有理想、有事业，却又具备柔情，才算是一个完整的男人。

区祥江博士表示男性成长有以下4方面的守则，是美国性别研究专家的总结。

1. **坚实的橡树**——不让自己流露脆弱的感情。
2. **不容许“女人型”**。
3. **敢死队**——男人喜欢参与高危活动，如赛车、吸毒。
4. **成功的巨轮**——从成就找到自己的定位。

男人的情感世界

性别角色的形成，可说是一个社会化的过程，我们为了符合社会的要求，通过观察和接触，而这些都正是社会所认同的看法，包括了追求成功和压抑情感。他强调耶稣是完全的男人，祂不单是一个完全的人，祂更是顶天立地、有血、有肉的男人汉。唯有在耶稣身上，我们找到学效做男性的典范。

有一个名词专形容男人：“Inexpressive Male”（不善表达的男人）。男人从小不容许流露自己脆弱的感受，认为这是弱者的表现，所以我们动怒而不敢哀恸。男性的愤怒往往是次级情绪，因为他们习惯了以愤怒来表达恐惧、羞耻、压力、伤心等原初情绪，当男人表达自己感受时会害怕旁人会否接纳自己

的脆弱和眼泪。他又强调，男人的情绪，平日是控制着，但一经爆发就不可收拾。所以，不善于表达自己的情绪，会“杀伤”周围的人。他更形容大卫是一个刚柔并济的男人，他写〈诗篇〉的情感十分丰富；同时，他也是一位性格刚烈的领袖。有一场面很感人“……大卫和跟随他的人到了那城、不料、城已烧毁，他们的妻子儿女、都被掳去了。大卫和跟随他的人就放声大哭，直哭得没有气力。”（撒母耳记上30：3-4）大卫打战回家，眼见家园被烧毁，妻子儿女被掳去了，与跟随他的战士抱头痛哭。当男人遇到困境，或是重病，是可以抱头痛哭，不用觉得羞耻，我们更需要同性的情感支援。他鼓励男士们，其实男人流血也可流泪。

华人最常患的是心身疾病（psychosomatic illness），这也是我们压抑情绪，不好好处理情绪的结果。区博士笑言：“或者，我们男士比女士早死也与此有关。”

一张空凳

“一张丢空了无人坐的凳，仍令我再不禁地走近，曾在远远的以前，这凳子里父亲仿似巨人……独望着空凳，愿我能再度和他促膝而坐，独望着空凳心难过，为何想讲的，从前不说清楚……”夏绍声以一把沉痛激昂的声线，唱出父子之间的遗憾，勾起不少在场男士的共鸣，有的眼眶泛红了，有的却淌下男儿泪。

90年代，在美国开始发展男性运动。在美国诗人Robert Bly，写了一本著作《铁约翰》，内容提到工业革命将“男主



外、女主内”的界线划得十分清楚。男人在外为生活奔波，女人留在家里，男女分隔形成“父亲不在家”的现象。那一个年代，父亲太少在家，且不能给儿子一个榜样，可能形成他个性柔弱。父亲在男性成长中扮演非常重要的角色，美国做了个研究，40%的儿女在上床时，父亲是不在家的——因为离婚、单亲家庭等等问题。父亲的缺席使子女落入极困难的处境，出现两个问题：学业问题和行为问题。

男孩子成长是特别需要父亲认同，确立自己的性别角色（gender identity）。当男性缺乏父亲的肯定，会出现一种现象叫“Father Hunger”，由于这份对父亲的饥渴得不到满足，会在工作环境中显露出来——变成一个小男孩，怕权威、怕犯错甚至将自己对父亲的不满，投射在上司身上。父亲的缺席对孩子的负面影响很大，然而，做好自己的角色，需要兼顾几个层面：

1. 受上一代父亲影响
2. 工作张力的影响
3. 与太太的配搭
4. 宗教信仰
5. 父亲和儿子之间的关系

神也很看重做父亲的角色，《圣经》说：“他必使父亲的心转向儿女、儿女的心转向父亲、免得我来咒诅遍地。（《玛拉基书》4：6）父亲做不好，有很多负面的影响，咒诅是来自我们做不好的本份的后果。确实，父亲的角色不容易。上一代的父亲，为了“打江山”，身不由己，很可能他们心中很想有好的亲子关系，但可能他们自己也没感受过父亲对他的爱和关心。

区博士说当自己做了别人的父亲，对父亲的体谅也多了，毕竟上一代的父亲有自己的限制。他叮嘱男士们，父亲尚在，要好好相处，而做父亲的要做好自己角色，不要留下一张空凳，而是留下美好的回忆给孩子。在亲密的关系上，我们需要父亲的肯定，我们也需肯定自己的孩子，一代传一代。他最后很感性地说一句：人到中年，当双亲都离逝，男人会有“孤儿”的感觉，父母是我们童年历史片段的守护者，童年时的记忆会随着他们离开，是一种无声的感叹。

近尾声，区博士鼓励弟兄们，能在以后的日子好好策划，在教会组织起男性关怀小组，推展男性事工——这会是神祝福的事工。🏠

电梯顶的垃圾桶

——般上，我很少搭电梯。一来电梯操作慢，有时等电梯比步行三楼更耗时；二来，步行也为“顺便运动”，消耗平时吃饱就坐所囤积的脂肪，在繁忙工作之余，让自己稍微保持健康。

这一天，清早已觉肚子不舒服。抵达办公室，办了些事，决定到附近诊所看医生。恰巧电梯来得正是时候，就走进那台久违了的电梯。其实，泻了两次，双腿有点发软，若走楼梯还真是苦差。

电梯内还有另外两人。其中一位属中等身材，另一位则是“非典型亚洲男生”，身高比一般亚洲男生来得高。原本他们正谈着，或许见到一个陌生人进入，就不想继续谈下去。始终是多了一双没隔着墙的耳吧！随着高挑的那位从口袋取出一颗糖，放入嘴巴，之后举起手，很“顺手”地将包装纸放在梯顶的缝内。整个过程，自然得不得了，是惯性所为？不自禁地望了他一眼，只见他若无其事地在享受那颗糖。另一位静默无声，似乎因其友所为感不好意思。心里有股冲动，想告诉他说待会梯口旁有垃圾桶，那才应是垃圾的“归宿”。但整个人有点提不起劲，还在思索如何开口才妥当之际，电梯已到底楼。就这样，失去了为电梯“伸张正义”的机会。

不久后，再搭电梯。当时只有一人，就实地做个试验，将手举起后发现原来176公分的身高不足以碰到顶部。可见该电梯应是按着标准亚洲人身高而设计吧！心想：有身高的天赋真应好好使用，就算不学效姚明投身篮球界，至少可在家帮忙清理安装于天花



板的风扇等等。如此天赋，竟用来在电梯内制造另一个垃圾桶，实属不该。《圣经》记载一个非利士人歌利亚，恃着高大的身型，就嚣张跋扈，向永生上帝的军队骂阵，甚至咒诅迎战的大卫。身材魁梧而投效军队属好事，但因而自恃，瞧不起别人，那真是仗势欺人了。能人所不能及，不应滥用，而应用于造就自己，造福别人。

回想当时没机会正辞严责备那人，想起曾听一位牧者分享其因喉咙发炎而无法反驳别人的讽刺，对他来说是学习温柔的机会。说真，我也不知，当时若龙精虎猛，到底会否很严厉地警告那人。或许，这也算是给自己一个提醒，就算所见之事如何不公不义，要道出心中不满不一定要提高声量，大力指责，犹如深怕别人不懂自己道德高超。温柔的劝告，也是一种方法。🙏

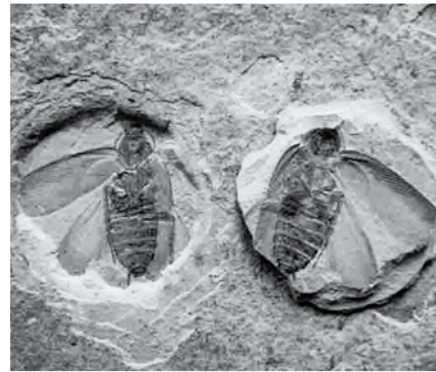
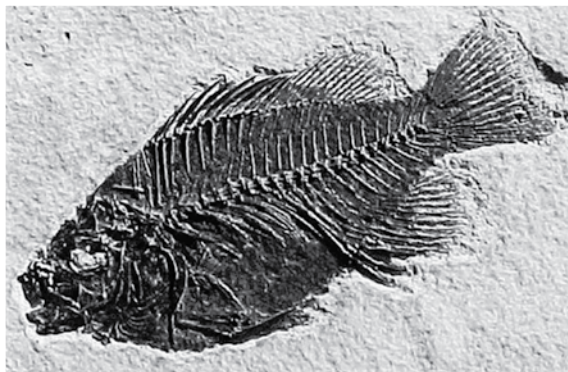
人猴進化間的 “失環”？

最近纽约大博物馆宣布：一队化石师在德国马赛洞处（Messel Pit, Germany）挖到了一套似猴子的化石，他们给它起了一个充满科学气概的名字：Darwinius Masillae。他们又说这是4千7百万年前的生物，是人猴进化之重要环节！如以科学角度分析，是否真的人类祖宗？

什么是“失环”？

“失环”（Missing Link）这名称来自进化论。进化论者认为人类由猿猴进化而来；若能找到人猴之间的中间型化石，则可能是人猴之间的一个重要环节。过去150年，进化论成立以来，化石师不停寻找，但到了21世纪的今天，还没有找到一个正式的失环。所挖到的化石，不是属于人类，就是属于猿类，半人半猿的中间型态，只能靠想像，找不到一个真实的化石。

达尔文对于失环，非常失望，甚至在其《物种起源》书中，也有提到失环不利于进化论。不过他又以安慰口气说道：“当以后



找到更多化石时，中间型化石就会出现！那时也许会找到人类与猴类之间的环节。可能也可找到其他生物间之环节。”

当今世界上各大博物院里，都满有上百万件的化石，是非常丰富之收集，其中都没有中间型的化石，以后也不会有！这也显明了〈创世记〉提到生物繁殖的“各从其类”——鱼类就是鱼类、爬虫就是爬虫……真是实在！

南方人猿“露西”

纽约博物馆也宣布，化石师特别提出另一个失环，称为“露西”（Lucy）。“露西”是南方人猿中最著名，也是最新发现的化石。从进化论者，皆以为南方猿人是人类祖宗。但著名化石专家李奇鲁士，其妻李奇玛丽，及其子李奇利则（Richard Leaky），在非洲发现了多套南方人猿化石之后，已证明了“南方人猿并不是人类祖宗”，露西当然也包括在内。专家特别研究出，露西并不是半人半猿的生物。最后由佐汉逊（Johanson）——即发现露西者，亲

自承认它是猿之化石。从此看来，这失环将是永远的失环！

在进化论圈里，通常一些不合进化论的负面报告、证据、观察、解释等等的讨论，都没有公开。到了许多年后的今天，许多人还不知道，Lucy已被证明“不成一个失环”了。在21世纪，仍有所谓专家，还想利用Lucy来帮他们的发现“打气”！这是何等的笑话，连专家所要讲的理论，也失去了见证力量！

化石师宣布他们所找到的化石，是经过4千7百万年时日，并声称：“这种完整情形，只可在坟墓里找到！”而这种讲法，并不正确，因为坟墓里的骨骼，并非岩石中的化石，两者完全不同性质、不同耐性！

通常一个生物死了，在极短时间之内，甚至只是数天，就腐烂了。腐后所剩下之骨头，几百年后，也蚀掉了。如在潮湿酷热之处，更是不能耐久，哪能耐得4千7百万年之风风雨雨、水流风流、化学机械等等之侵袭？除非变为化石！不过在坟墓里，永远不可能存有化石。



何谓化石？

当生物死后，在适当的条件下，被泥沙盖着；而泥沙里的矽成分（Silica）渗进了尸骨，把骨里的本物，变为石英。整套骨骼成了一个石英的模型，保持了生物的形状、大小等等。这就是化石（fossil）。

许多人士，包括一些所谓科学家，都以为只要经过绵长的时间，凡生物死后，都可变为化石。这种观念，真是大错特错！

根据专家研究，有两个重要和必须条件，才能完成化石过程：

- a. **急埋**——就是生物死了，立刻埋上，尸体才不会腐烂，以致影响完成化石过程。
- b. **重压**——急埋之后，还须要加上重大的压力，以完成化石。

要实现上列两个条件，通常需要靠水流。大量的水，带着大量的沉淀物，急速地把生物埋起来，沉淀物如泥沙，继续地压下去，就完成了：骨骼成为化石，沉淀物成为水成岩（Sedimentary rock）。

地球表面，盖着一层水成岩，厚的地方，甚至达到40英里。其中含有无数化石。这情形是全球性的，不是普通水流所能造成。其实除了圣经所述的挪亚大洪水之外，没有其他的水灾可以达成这巨大的果效！

这次发现的所谓“人猿祖宗”，可能也是挪亚洪水的受难者，而不是如化石师所讲

的：在湖边喝水，跌进湖里，久了变成化石！

如何能够知道那发现的化石是4千7百万年前的生物？先提地质学所用的“地质年代柱”（Geological Column），里面包含的一些石层，都是大洪水的沉淀物所构成的水成岩。而因为进化论者相信“古今一致学”，认为整个地质时期中的变化与目前地球上的变化相同，无视有发生洪水或平常时期，都用同样的沉积速度来计算。故而为这些石层的完成设定了绵长的时间：从最低的寒武纪石层（Cambrian stratum），5万万7千万年，到最高的现代石层！

不过从创造论的科学家们所研究，石层里的化石，以及石层本身，都是在挪亚大洪水中即刻完成。其实各石层都是连续的，都是在同一次洪水、同一个短期内完成的。照这个说法，4千7百万年的长时间就不能成立了。

进化论说三叶虫是5万万年前生物，恐龙是6千5百万年前之爬虫，而人类是近代才有的。但化石却证明三叶虫、恐龙和人类都是同时代之生物，因为在好些地方，都曾挖到恐龙化石和人类脚印，共存于石层中；他们可能同遇挪亚大洪水，而一同成为化石。还有，先前进化论学家美斯德（Mester）于1968年在美国犹大州山上，同时挖到三叶虫化石和人类脚印；之后，他也成了基督徒。可知这次发现的化石，都像三叶虫、恐龙等一样，不是人类的祖宗。🏠





文字祭壇，燃燒吧！

砂拉越美里卫理公会美安堂文字事业委员会于09年7月4日举办“一日写作营”，藉此激励弟兄姐妹忠心投入文字事奉，作主笔兵，传扬福音。

上午8点正，美安堂主理黄兴丰牧师正式宣布开幕，讲辞精简，明确指出主办写作营的宗旨。

接着，黄子一上台便说道：“这是我主持写作营以来参加人数最多的一次，打破全国记录！”千真万确，190位“可造未来笔兵”聚精会神地聆听他精彩的讲解，全场鸦雀无声。这是大会规定，保持安静，专心听讲，不随意离席，很奏效。

如他所说，读破万卷书，下笔如神助，要写好文章，不能走捷径，如同一位钢琴家上台表演之前，他已经下了不少苦功。同样道理，银行储蓄越多，就能有越多提款，符合逻辑。所谓台上3分钟，台下10年功，第一课“十年磨一剑”要大家多读，多听，多想，多用心认真看待别人的文章；当然，还要动笔，多写。

一时讲得起劲，他忘了时限一个半钟头已过，休息茶点时间到了。心中愧疚，他道歉说，“下一堂我一定准时结束。”有人告诉我，黄子很风趣，满脑子知识，听他讲几个小时也不会打瞌睡，我也有同感。

第二堂，晨砚教大家如何“化凡为奇”。带着慈祥，温柔语气，四篇例文经过

她一一“解剖”之后，大家才恍然大悟，原来写文章有很多奥秘，特别是福音信息的文章，如见证篇。说话慢慢，声调柔和，晨砚给我们留下深刻的印象。

午后，进入第三个环节“小题大作”。甬说，习惯饱后午睡的人，辛苦了。若不是黄子台上与众不同的演说魅力，很多人早已进入梦乡。他上台开门见山说，写文章的开始不是第一段或第一行，而是题目。题目焦点准确，小，有集中点，才会吸引读者。发现有人昏昏入睡，讲个笑话，这是黄子身经百战所累积的拿手武器。

最后一课“文章赏析”，很实际，受用。七篇先前收集的文章，经过晨砚仔细改正，现场与大家一一分析，有弹有赞，毫无隐瞒事实，我们都获益匪浅。她续称，以后写文章务要注意文从字顺，善用动词，避免英文式用语和后文字时代破碎断裂的写法等。过去没有人指点，错误连连，真惭愧！谢了，晨砚！

营会结束，领了证书意表我们这群主笔兵应立刻行动，别迟疑，点燃文章火焰，努力写文章吧。🔥



叫我白责的一堂课


我正在写稿，原本已不安静的角落再添加几分吵闹——一班青年男女走进来，穿着颜色鲜艳、时髦的衣服，拿着“潮野”并有贴纸装饰的手机……这是认同世界潮流的一群，我想。

的确，现今我们身边，新事物层出不穷，当中有好也有坏；即使身为基督徒，我们也随时有可能被泛滥的潮流“吞吃”掉。不是吗？我们可以为瘦身而吃不喝，却不愿为神的国度禁食祷告。我自己也感惭愧——虽然教会常有祷告会，但我却未曾参与。

还有，我们愿意花时间做我们爱做、喜欢做而又没什么意义的事情，却不愿意花点时间多亲近神、服侍神。例如，现今许多会友在主日崇拜时，都不愿开口出声赞美主，却常常在会后高声商讨要到何处“开房”唱K。

很记得一位传道到外国进修前，给我们上了有意义，且让我深感自责的一堂课。

传道分发给每人一条字条，上面都印着格子，算算有足足100个。传道说：“这100个格子里是假设我们有100岁，以每天8小时的睡觉时间来计算，从100岁那里删除。然后再扣除读书时间、玩乐时间、吃饭时间、看杂志报纸的时间、运动时间……”减啊减啊，直到格子所剩无几时，传道半开玩笑地说：“看着我们手中的纸条，想像若末日来临，我们站在审判台前，要如何向主交待呢？难道只能带着两串蕉（两手空空）来见上帝？”是的，我们几乎全是为了自己而活，并没有把多少时间给上帝。这节课已过许久，却不能从记忆里删掉，只因这个提醒很实在。

身为基督徒，我们是否只口说、耳听，却没有行动呢？我们是否如主所说的——不冷也不热，巴不得从口里吐出来呢？

文桥征聘全职同工

编辑部同工

- ☑ 沟通与应对能力强
(需经常联络教会)。
- ☑ 文笔通顺, 表达能力佳

有意应征者可先写三至四篇不同类别文章, 随同履历表一同寄至文桥地址。信封请注明“应徵编辑部同工”

儿童事工部同工

- ☑ 个性活泼、有干劲、能上台
- ☑ 喜爱与小孩相处
- ☑ 周末需要出门公干

有意者请联络行政部

电话: 03-9286 4046; 03-9286 4043

福音版喜訊

感谢主! 从09年10月4日起, 沙巴最大的中文报章《诗华日报》开始了福音版〈橄榄园〉, 每主日刊出。由文桥传播中心负责策划组稿。

欢迎笔兵供稿, 尤其是东马作者, 让我们一起参与这公共媒体的无言宣教。举凡时事课题回应、见证、教会小故事、随笔……或人伦、道德、天文、地理、偶遇……具福音讯息者, 皆欢迎来稿, 文长约500—1000字, 特稿可至2000字左右。

福音版是:

- 基督徒的发声区
- 与非信徒接轨的桥梁
- 笔兵奋进的疆场

来稿请电邮:

tengperngcherng@yahoo.com或寄至以下地址: 40, Lorong 6E/91, Taman Shamelin Perkasa, Batu 3 1/2, Jalan Cheras, 56100 Kuala Lumpur.

* 请注明〈橄榄园〉福音版

福音版编辑
晨砚

文橋聖誕獻禮



图画·诗歌·圣诞节 (经典名画配合文章)

附送 *1片儿童故事CD (讲述圣经故事)

*1片见证VCD (台湾天韵诗班创办人宣教事迹)



我仿佛看见天使跳舞 (彩色书本)

附送 *1广播剧CD

*1见证VCD (医生救人事迹)

***每套另付邮费RM2**

唐崇榮牧師聖誕布道會

地点: 民政大厦4楼宏愿堂

时间: 晚上8时正

日期: 14.12.09 (星期一)

*** 现场有华英传译**

2009年 征求文桥丛书配套赞助人



敬致

牧师 / 传道 / 教会 / 团契 / 夫妇 / 弟兄 / 姐妹

多年来文桥秉承文字事工异象出版丛书，得教会弟兄姐妹鼎力赞助，不胜感激！为切应需求，文桥近几年增加出版儿童书籍，让童书走入小学，散播福音种子。我们相信文字工作是主所喜悦的。文桥丛书配套，一家大小受用，送作礼物，更恩及亲友。您的支持，福音必更广传！谢谢！

主内  黄子 敬上

2009年2月16日

13本文桥丛书，售价RM150

10本属灵、辅导书籍 + 3本全彩图画书

- | | |
|---------------------------------|----------------------|
| 1. 年少误区急转弯 ● 谢绣幼著 | 19. 升学风向标 ● 李玉任著 |
| 2. 凡有耳的，就当听 ● 陈业宏著 | 10. 驱魔赶鬼见证集+2CD ● 诸家 |
| 3. 为自己加油！● 陈国强著 | + |
| 4. 最大的福音浪潮涌进来 ● 诸家 | 11. 花婆婆与黑婆婆 ● 陈丽红著 |
| 5. 拼治安请超人+CD ● 黄子著 | 12. 古强森的圣诞奇迹 |
| 6. 灵魂的解剖——加尔文之《诗篇注释》中论圣灵 ● 陈再明著 | ● 苏珊·瓦奇乔斯茎著 |
| 7. 阳光灿烂的新加坡 ● 白求恩著 | 13. 爸爸，我的礼物呢？● 卢锦燕著 |
| 18. 小财大用 ● 黄丽芳著 | |

赞助方法

1. 每年奉献至少150令吉，多多益善（少过150令吉则不送书），即可成为丛书赞助人。
2. 我们将把今年所出版的丛书赠送给赞助人，分数次寄上，视出版相隔时间而定。

您的奉献，不仅可以茁壮大马基督教出版圣工，更可以使信徒得造就、人群得帮助、福音被广传！欢迎教会、团契、个人参与这永恒的投资。

- 请填妥以下表格，连同支票，汇寄至：**THE BRIDGE COMMUNICATION SDN BHD**
40, Lorong 6E/91, Taman Shamelin Perkasa, Batu 3½, Jalan Cheras, 56100 Kuala Lumpur, Malaysia.
- 或直接存入银行账户：RHB Bank 2-14174-10009923
若款项已直接汇入户口，请把收据（可复印）连同表格传真或寄来。 电话：03-92864046 传真：03-92864063

2009年文桥丛书配套赞助人表格 请用端正字体填上中、英文全名（勿仅填上洋名及姓氏）及地址，谢谢！

凭单据可扣所得税，若需要单据请画勾 ☐

姓名（中）：_____（英）：_____ 性别：☐男 ☐女
身份证号码：_____ 地址：_____
所属教会：_____
电话：_____ 手提电话：_____ 传真：_____
奉献数额：RM _____ 汇票 / 支票号码：_____ 赞助者编号：_____



灵魂的解剖

加尔文之《诗篇注释》中论圣灵

陈再明 | 著

此书从加尔文《诗篇注释》撷取有关圣灵论的部分，学术研究与灵命造就兼顾，整理成篇而方便信徒阅读、反思默想，必定有益于信仰的长进。

小财大用

教导孩子管理钱财

黄丽芳 黄绍文 | 著



本书内容甚有逻辑性、科学性、互动性和趣味性——从工作、赚钱、消费、社会责任、理财个案和秘技、亲子关系，到理财游戏、信用卡和广告诱惑等等的例子和练习，都给予读者很有意义的反思。

——任伯江博士

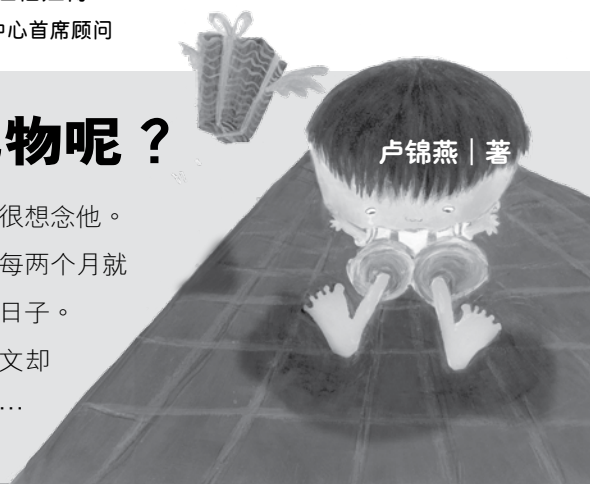
香港浸会大学教学发展中心首席顾问



爸爸，我的礼物呢？

卢锦燕 | 著

爸爸去了很远的地方工作，小文很想念他。不过，爸爸不会去很久很久，他每两个月就会回家一次，那是小文最期待的日子。可是，有一天，爸爸回来了，小文却不感觉高兴，反而失望得想哭……



★ 请填写以下的表格，连同支票、汇票寄至 THE BRIDGE COMMUNICATION SDN BHD
★ 请用端正字体填上中、英文全名（勿仅填上洋名及姓氏）及地址，谢谢！

中文名：_____ 英文名：_____

电话：_____ 传真：_____ 电邮：_____

地址：_____

欲订购：■ 灵魂的解剖

加尔文之《诗篇注释》中论圣灵 RM 16.00 × _____ 本 = RM _____

■ 小财大用 RM 16.00 × _____ 本 = RM _____

■ 爸爸，我的礼物呢？ RM 8.50 × _____ 本 = RM _____

总额：RM _____

东马邮购者每本书
另加邮费 RM1

The Bridge Communication Sdn Bhd (信封请注明：邮购“好书介绍”)

40, Lorong 6E/91, Taman Shamelin Perkasa Batu, 31/2, Jalan Cheras, 56100 Kuala Lumpur, Malaysia. Tel : 603-92864046 Fax : 603-92864063

好书介绍

订购表格

★ 凭单可扣所得税
若需要单据请画勾

做文字事工 传天国福音

任重道远 人皆有份



奉献表格

《文桥》双月刊每期送出1万3千份，每份约RM2.20；《青春路》月刊每月送出1万9千份，每份约RM1。这两份杂志，长期使多人受益，若您也曾从中受惠，盼能多多为我们祷告，记念我们的需要。

我愿意奉献：RM_____予

☐ 文桥双月刊 ☐ 青春路 ☐ 经常费 ☐ 辅导事工 ☐ 网路事工 ☐ 同工薪金

现金_____支票/ 汇票号码_____

姓名（中）：_____（称谓：_____） 宗派：_____

（英）：_____ 职业：_____

身份证（新）：_____ 年龄：_____ 性别：☐男 ☐女

地址：_____

邮号：_____ 城市：_____ 地区：_____ 国家：_____

电话：_____ 传真：_____ 电邮：_____

所属教会（中）：_____

索阅表格

基督徒订户需填写/教会订户务请盖章

索阅表格：本刊免费赠阅（务请填妥以上资料，否则无法处理，谢谢！）

☐ 文桥数量：_____本（新订户需填写）

☐ 更改地址（编号：_____）

☐ 更改数量（编号：_____）

☐ 为亲友订阅（只限一期，若收阅者欲继续收阅，必须自己登记。）

☐ 停订

凡欲更改地址、更改数量或停订，请把旧“地址标签”标贴于此，否则无法办理更改手续。

标签

奉献请寄至

Persatuan Penulis-Penulis Kristian Malaysia

40, Lorong 6E/91, Taman Shamelin Perkasa, Batu 3 1/2, Jalan Cheras, 56100 Kuala Lumpur.

或直接存入写作团契于马来亚银行之户头

Persatuan Penulis-Penulis Kristian Malaysia

A/c No. 014039-222178 (MAYBANK, JALAN SULTAN BRANCH, KUALA LUMPUR)

奉献者请提供完整的中、英文姓名，地址及存款单据，以便将收据寄上。


有些时候，我们这些现代的“更正”基督教信徒在谈论天主教时，仍然好像处在16世纪，把当时大公教会的腐败，如赎罪券、教皇霸权、政教不分、逼迫与处死改教信徒等等搬出来。其实以上几项，已经是“事过境迁”了。（当然，天主教与更正教的分歧不止于这几项。）

今日教宗（教皇）虽不能掌政治大权，唯在教中仍有至上权威。有一回，在教会历史课堂上，老师说了一句：“我们常批评天主教有一个教皇，有没有想过，我们更正教里的‘教皇’还不只一个，而是一堆！”这句话给我的印象极深。想想——我们有没过度崇拜某些教会领袖，赋予至上权威，认定他们对圣经所有的解释，都是绝对，他讲的道理，都不会错？

有时候，真感到很矛盾——若我们相信某个，或一小群领袖在解经上有绝对的权威，是一种危机，因为没有人的神学或解经是完全绝对的。可是若去到另一个极端，没有了权威，人人都可以自己诠释圣经，那又是另一种危机，因为解经不像数学——算出来的答案有个公认的是非。有时候，同样的一段经文，不同的人会有完全不同的解释，因为各人是从自己的处境、立场和需要来诠释。于是同性恋者认为同性恋无罪，反对的人是“霸权”，“霸权”有罪；而真正霸权者觉得自己只是坚守立场，贪财才是大罪；而贪财者就可以在“贪财”的字义上大作文章，把大

罪化小，小罪化无，然后顺带把矛头拨向奸淫……

因着人的罪性，教会并不会在改教运动之后，就“自动”地，一直不断地走向圣洁；如果成圣的过程是可以那么“自动”，当初使徒们所建立的大公教会就可以一直圣洁到今天，而不需要有16世纪的“宗教改革”，也不需要18世纪约翰·卫斯理的洁净运动。历史让我们看到，教会腐败与世俗化的过程是不断重演，就如《士师记》的循环模式。

教会要走向圣洁，需要不断归正，一次又一次地归正。别以为只是天主教需要更正，已经“更正”过的更正教也同样需要不断地归正。今天，看看教会与信徒的形象，与世界是多么贴近（不是“入世”，而是世俗化），就应该有所醒觉。中古时期的改教运动，很艰辛，因为教宗掌生杀大权，改革者经常需要面对生命的威胁。而今天，信徒要归正，大致上不会被追杀，可能只是要失去世俗的认同，要走一条比较孤单的窄路……但，这不正是主要我们走的路吗？

马来西亚基督徒写作团契理事名单 (2008/2009年度)

主席：杨鍾禄牧师

副主席：郭汉成院长


财政：蔡华平牧师

文书：郭紫莹律师

理事：吴启麟牧师、黄福溪弟兄、

胡秀英讲师、黎美容姐妹、

张嘒珉姐妹、张小乔姐妹

候补理事：苏兴通弟兄、林金龙弟兄 

送您孩子 文橋 圣诞献礼 最難忘的禮物

古強森的聖誕奇跡

附送 *1片古强森的圣诞奇迹故事CD



是奇迹吗？

为什么一个孩子单纯的要求
竟然可使悲苦的木雕师傅
在圣诞节开怀大笑？

本书获得

- ★ 凯特格林威大奖
- ★ 美国图书馆协会最佳童书
- ★ 父母选书银牌奖
- ★ 美国克里斯多福奖



订购表格

我（中文姓名）：（英文姓名）

地址：

所属教会： 电邮：

传真： 电话/手机：

欲订购《古强森的圣诞奇迹》（RM15.00+邮费RM2.00）× 套 = RM

请将订购单连同支票/ 汇票一起惠下。
信封请注明：邮购“圣诞礼物”。

支票、汇票抬头：The Bridge Communication Sdn. Bhd.
支票、汇票后面注明写上“圣诞礼物”及您的姓名。
或直接存入银行户口：RHB Bank 2-14174-1000992-3
请务必将收据传真或邮寄到文桥。



文橋 The Bridge Communication Sdn. Bhd.

40, Lorong 6E/91, Taman Shamelin Perkasa, Batu 3½, Jalan Cheras, 56100 Kuala Lumpur.

电话：03-92864046

传真：03-92864063